

ISSN (Print) : 2709-8907
ISSN (Online) : 2709-8915

Biannual
AL-WIFĀQ

Volume 2

Research Journal of Islamic Studies

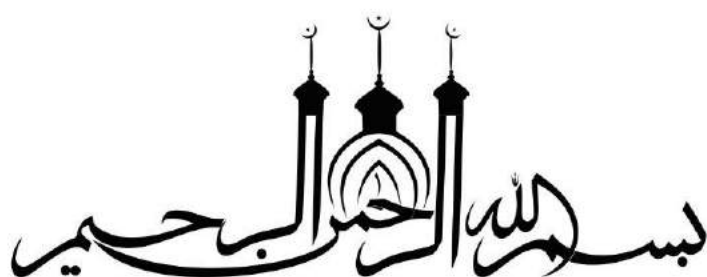
ISSUE 2



July - December 2019



Department of Islamic Studies
Federal Urdu University of Arts, Science & Technology, Islamabad.



Bismillahirrahmanirrahim

(in the name of Allah, most gracious, most merciful)

Biannual
AL-WIFAQ
Research Journal of Islamic Studies

Volume: 02, Issue: 02, July-December 2019

Patron in Chief

Prof. Dr. Syed Altaf Hussain,
Vice Chancellor

Patron

Prof. Dr Abdul Ghafoor Baloch
Dean, Faculty of M'arif-e-Islamia

Chief Editor

Dr. Hafiz Abdul Rashid, HOD

Editor

Dr. Habib ur Rehman

Assistant Editors

Dr. Muhammad Irfan

Dr. Abdul Majid



**Department of Islamic Studies,
Federal Urdu University of Arts, Science &
Technology, Islamabad**

Publisher: Department of Islamic Studies,
Federal Urdu University of Arts, Science &
Technology,
Islamabad.

Printed by: Federal Urdu University of Arts, Science &
Technology, Islamabad.

ISSN: (Print) 2709-8907
(Online) 2709-8915

Volume: 02

Issue: 02 (July – December 2019)

Quantity: 200

Price (Domestic): Rs 500

Price (Abroad): \$ 10

Contact Info: Dr. Habib ur Rehman
Editor: Al-Wifaq,
Department of Islamic Studies,
Federal Urdu University of Arts, Science &
Technology, G-7/1, Islamabad.

Phone Office: +92-51-9252860-4, Ext: 168

Cell: +923313103333

Email: alwifaq@fuuast.edu.pk

Website: www.alwifaqjournal.com

The Department is not supposed to be agreed with the contents of the articles

Editorial Board

Patron in Chief

Prof. Dr. Syed Altaf Hussain,
Vice Chancellor, Federal Urdu University of Arts, Science &
Technology, Islamabad.

Patron

Prof. Dr. Abdul Ghafoor Baloch
Dean, Faculty of M'arif-e-Islamia, Federal Urdu University of
Arts, Science & Technology, Islamabad.

Chief Editor

Dr. Hafiz Abdul Rashid,
HOD, Department of Islamic Studies, Federal Urdu University
of Arts, Science & Technology, Islamabad.

Editor

Dr. Habib ur Rehman,
Assistant Professor, Department of Islamic Studies, Federal
Urdu University of Arts, Science & Technology, Islamabad.

Assistant Editors

- Dr. Muhammad Irfan
Assistant Professor, Department of Islamic Studies, Federal
Urdu University of Arts, Science & Technology, Islamabad.
- Dr. Abdul Majid
Assistant Professor, Department of Islamic Studies, Federal
Urdu University of Arts, Science & Technology, Islamabad.

Advisory Board

International

1. Prof. Dr. Ataullah Siddiqui
The Markfield Institute of Higher Education,
Ratby Lane, Markfield, Leicestershire, UK.
2. Prof. Dr. Israr Ahmad Khan,
Islami Ilimier Fakultesi,
Fatih Sultan Mehmet Vakif Üniversitesi,
Istanbul, Turkey.
3. Prof. Dr. Sayyid Mohammad Yunus Gilani,
Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge and Human
Sciences, International Islamic University,
Kuala Lumpur, Malaysia.
4. Prof. Dr. Muhammad Syukri Salleh,
Director,
Centre for Islamic Development Management Studies (ISDEV)
Universiti Sains, Penang, Malaysia.
5. Prof. Dr. Yasin Mazhar Siddiqui,
Director (Retired)
Shah Wali Allah Research Cell, Aligarh Muslim University,
Uttar Pradesh, India
6. Prof. Dr. Shabbir Ahmed,
Member,
Regional Council, University of Western Sydney,
Australia
7. Prof. Dr. Saud Alam Qasmi,
Department of Sunni Theology,
Faculty of Theology, Aligarh Muslim University,
Uttar Pradesh, India.

8. Dr. Hafiz Abdul Waheed,
Director,
Abdul Haleem Quranic Institute,
3248 Steven Dr Plano TX
75023-USA.
9. Prof. Dr. Mehdi Zahra
Department of Economics and Law,
Glasgow School for Business and Society,
Glasgow Caledonian University,
Glasgow G4 0BA, UK.
10. Prof. Dr. Touqeer Alam
Dean,
Faculty of Theology, Aligarh Muslim University,
Uttar Pradesh, India.

National

1. Prof. Dr. Qibla Ayyaz
Chairman,
Council of Islamic Ideology, Islamabad.
2. Prof. Dr. Muhammad Zia ul Haq,
Director General,
Islamic Research Institute, International Islamic University,
Islamabad.
3. Prof. Dr. Abdul Ali Achakzai
Dean,
Faculty of Education and Humanities,
University of Balochistan, Quetta
4. Prof. Dr. Miraj-ul-Islam Zia,
Dean,
Faculty of Islamic & Oriental Studies,
University of Peshawar, Peshawar.

5. Prof. Dr. Abdul Hameed Khan Abbasi,
Chairman,
Department of Quran & Tafsir,
Allama Iqbal Open University, Islamabad.
6. Prof. Dr. Shabbir Ahmad Mansoori,
Director General,
Institute of Sciences, Languages & Humanities (ISLAH)
International, Lahore.
7. Prof. Dr. Muhammad Hammad Lakhvi,
Dean,
Faculty of Islamic Studies, University of the Punjab,
Lahore.
8. Prof. Dr. Mustafeez Ahmed Alvi,
Director,
Faculty of Arts & Social Sciences, Gift University,
Gujranwala.
9. Prof. Dr. Muhammad Ijaz
Director,
Sheikh Zayed Islamic Centre, University of the Punjab,
Lahore
10. Prof. Dr. Abdul Quddus Suhaib,
Chairman/Director
Islamic Research Centre, Bahauddin Zakariya University,
Multan.
11. Prof. Dr. Hafiz Munir Ahmad,
Dean,
Faculty of Islamic Studies, University of Sindh,
Jamshoro.

12. Dr. Hafiz Muhammad Sajjad,
Associate Professor,
Department of Islamic Thought, History & Culture,
Allama Iqbal Open University, Islamabad.
13. Dr. Abdul Ghaffar Bukhari,
Chairman / Associate Professor,
Department of Islamic Studies,
National University of Modern Languages,
Islamabad.
14. Dr. Muhammad Riaz Khan Al-Azhari,
Associate Professor,
Department of Islamic Theology,
Islamia College University, Peshawar.
15. Dr. Arshad Muneer Laghari,
Chairman / Associate Professor,
Department of Islamic Studies,
University of Gujrat, Gujrat.

English Articles

Table of Contents

Sr. No.	Article's Author	Article's Title	Page No.
1.	Dr Shahzadi Pakeeza Javeria Kanwal	Fiqh al-Siyar and Modern International Law (Applications and Challenges)	1
2.	Arshi Bashir, Dr. Muhammad Irfan	Enforcement of Punishments and its Philosophy in the light of Shariah (A Research Review)	13

Fiqh al-Siyar and Modern International Law (Applications and Challenges)

Dr. Shahzadi Pakeeza *

Javeria Kanwal **

ABSTRACT

Islam being a complete code of life emphasizes equality, peace, harmony, righteousness, and justice. To safeguard the society from disruptive elements Islam enforced punishments with their philosophical approach. According to Shariah, criminal behavior in an Islamic society cannot be tolerated and the offender gets punished according to Islamic criminal laws. The reason behind imposing strict punishments under Shariah is to put the people in mindfulness that criminal behavior must be punished. These punishments are perfectly justified as Islam not only takes every possible measure to prevent violations but also indoctrinates commendable moral scruples in the offenders. For the reforms of criminals and in order to uphold harmony and peace in the society Islamic Criminal law has approved many offenses with providing deterrent, reformative, retaliate and other kinds of penalties. This paper deals with Islamic criminal law and find out its philosophical approach and wisdom.

KEYWORDS: *Fiqh al-Siyar, Islamic International Law, Modern Challenges, International law.*

Introduction

Siyar is the plural of *Sira* which means path, way, conduct or behavior. Siyar basically regulates the rules or laws during the war or in case of peace. The word Siyar also refers to the core and conduct of Prophet Muhammad (PBUH) or companions in their dealings between the Muslims and non-Muslims states¹. Ibn Hashim has discussed in “Al- Sira Al Nabawiya” the life of Prophet Muhammad (PBUH) and all the events from his early life till death, achievements, migration to Madina, meeting with foreigners, envoys and revelation, as well as preaching of Islam. ² Fiqh al-Siyar and the Modern International Law are the laws that deal with the principles and rules with the conduct of the States with each other. In this assignment, firstly both Fiqh al-Siyar and modern international laws have been defined. Then their Status and the challenges that are faced during their application has been discussed in the

* HoD, Department of Islamic Studies, Fatima Jinnah Women University, Rawalpindi.

** M. Phil Research Scholar, Fatima Jinnah Women University, Rawalpindi.

detail. Fiqh al-Siyar is also called as Islamic international law. Imam Abu Zahra has defined it as:

“The rules of jihad and war, what is allowed in it and what is not, and the rules of [permanent] peace treaties and temporary truce, and the rules of who should be granted alien status and who should not, the rules of war booty, ransom and enslavement, as well as other problems that arise during wars and its aftermath. In short, it designates the rules of international relations between Muslims and other [communities] during peace and war, although most of the discussion is about the war.”³

Modern International Law consists of the rules and principles of general application dealing with the conduct of States and of international organizations in their international relations with one another and with private individuals, minority groups and transnational companies.”⁴ There are many of the Muslim states that are in the nation’s form as a state model but some of them only resembles the proper nation of Islam in terms of legal system as well as structure, for example Saudi Arabia and Brunei Darussalam. The participation of such states in international law in reality would not be regarded as Fiqh al-Siyar.⁵

Modern International Law and United Nations

Modern International law is also known as Contemporary International law. This law is developed by the European civilization. The theory of the nation states which are the main area and focus of the modern International law. This law was developed and initiated by Westphalia treaty in 1648 after the announcement of the death of Roman Catholic Empire and after this a new phase started in the world history politics.⁶ Although the roots of International law developed with the Greeks and Romans, the base of modern International law was made by Francisco Victoria (1480-1546), Alberico Gentili (1552-1608). They are called the father or pioneer of modern International law, and belonged from Europe.⁷ Dr. Muhammad Hamidullah remarks that: the law which was developed by the European scholars named as ‘International law’ was not ‘International’ because in 19th century it was applicable only on Christians Europe countries. In 1856 it was first time applied on non-Christians of Europe countries.⁸

After the World War II, under the United Nations, the world has become to be recognized as the global village. It is not exactly as government as many of the states are there that still retains the sovereignty and UN itself does not claim to be ‘World Government’. United Nations basically holds a dominant role as it functions similar to the government in the conduct of international relations. For example, treaty facilitation, policy, security enforcement and dispute resolution, all are conducted by United Nations. Therefore, it could be

said to some of the extent that the world is being shaped by UN is similar to global village as UN like a ruler.⁹

Universal international law was one of the medieval law trends that is preserved by the combination of the positivist and constructivist trends of the making of international law. Many different types of international treaties are still made with the purpose to bind the states as many as possible. Some of the laws which are not being bind formally, but possibly they can be effective for the making of customary international law in shaping the uniformity of practices of the state. From the past few decades, the regionalization has also been a trend but has no role in making the trend of international law in general.¹⁰

Previously international law only regulated the international relation but now it has evolved in regulating the states to handle their internal affairs as well. International law and constitutional law intersect each other and International laws regardless of the national law, are binding upon the states. But the states or the governments are also responsible and accountable for the constitutions as well as public. That is the reason due to which there are the discourses within the system of national law on the position of the treaties.¹¹

Modern Applications and Challenges

Fiqh-al Siyar (Islamic International law) and Modern International law the development and foundation of both are different historical developments and their main purpose of both legal regimes are contradicting and not compatible with each other.¹² There are many relevant issues, in which the western principles and the Islamic rulings may not be parallel to each other. Another issue is that the analysis done about the Siyar can fall prey to the Orientalists trap of overpowering Islamic law to Western power, especially when the Siyar has been excluded totally and the modern international law claims to be based on Western practices from which Siyar has been totally excluded.¹³

Siyar is basically the branch of Islamic jurisprudence or fiqh. The modern literature related to siyar is very scarce. While describing the Islamic laws of the nations, one has to look to the basis of Shariah that is Holy Quran, Narrations (Hadith), Consensus (Ijma) and Analogy (Qiyas). These sources are not enough or comprehensive, that is why the writers such as Dr. Hamidullah included for the basis of Siyar, State practices and evidentiary sources for the international law.¹⁴ This is basically the indication, that the reason is very important for the understanding of the Siyar. Reason has already been used in the application of the text of Quran and hadith by the jurists under different circumstances. The connection between reason and the revelation is complex in comparison with the branches of fiqh.¹⁵

Use of Reasoning

The Jurist in regard to Siyar mentioned the rulings on some of its topic, as can be seen in the work of Al-Shaybani. While the behavior as well as the conduct of the Islamic State which were determined by the rulers of Muslim

or by their advisors. It can be contradicted and questioned that whether these rulings that is behavior and conduct are the part of Siyar or not. It may be negatively concluded that the Siyar was entirely been practiced by the Islamic caliphs which were pious. This argument can further lead to the debate that is Siyar compatible with the modern international law. Its legitimacy is characterized by the consent of state which is expressed by the means of treaties or in the international custom form. The rule of international law with the consent, on all the State becomes binding. Whereas the Islamic State can be source to both the main party of international law, and basically the thing that make Shariah unique is the revelation and it requires a deeper thought so that the reason could be used to understand the conditions of the laws of Shariah.¹⁶

Siyaasah Shariah is a method of the governance where there is a divine prescription under the Shariah law for the divine implementation of rule are absent as not been subjected to present situation. In such cases, implementation may be suspended or relaxed by State of a rule that suits the particular place and time. With the greater flexibility the concept of *Siyaasah Shariah* can be applied in respect to the external relation of an Islamic State as there is more space in it to make political decisions creatively. Some of the strategic and political decisions made by the Prophet Muhammad (ﷺ) were not merely considered revelation. Such cases can be found when to enhance the general welfare practices of Romans and Persians were being taken in consideration by Prophet Muhammad (ﷺ) and his pious successors for the betterment of Muslim Ummah.¹⁷

The subject of the law is the receiver of law who will enjoy its legal right and tolerate the obligations which are legal. The same is the application of the international law and it is clear the main actor in it will be the National State. But in the concept of Siyar the subject is not restricted to the state entity. Siyar includes the laws that are applicable on both the individuals and their groups as well that are the religious and tribal communities. Examples are Aus and Quresh etc. There are Muslims and non-Muslims subjects which can be seen in its reference to Islamic State. For example, dhimmis were its subjects. Some of the territories, are been spell out form Siyar in which non-subjects (harbi) people live and they have been classified these territories as either the territory of Islam or the rest of the world which is called territory of war (dar al-harb). Except from these categorizations, 'ummah' is the concept that refers to Muslim's community coming from every portion of the world that includes dar-al-Islam, dar as-sulh and dar-al-harb.¹⁸ So, it can be concluded that the approach of the Siyar for determining the subject of law shows in a very thin line that is between the territorial and personal assumptions of the rights that are legal and are obligatory. The example can be taken that Siyar addresses and take in consideration the both, obligations and rights, of the dar-al-harb territory and its residences as well. But in the modern international law, the separation between the private and public aspects are unclear as in Siyar. For

example, the marriages that are of cross-border or the ones that are occurring in the place that is been defined as dar-al-harb (territory of war). These can be found in treaties of Al-Shaybani on Siyar.¹⁹

Application of Siyar and International Law

The development or progress in the modern times creates a rapid need of development of fiqh al Siyar. Many Muslim nations are in the form that posses a proper Islamic legal systems and Islamic structure (Indonesia, Pakistan, Saudi Arabia), typically their contribution in their Islamic law but typically not attention of fiqh- Al Siyar. After the World War II, the world was arranged as “global village”. United Nations play a major role and conduct many of matters or International relations. For Example: UN conducts peace settlement, resolving the Quarrel, or Dispute policy etc²⁰

Role of Fiqh al-Siyar in Development of Modern International Law

Islamic world can play active role in the development of the International law. The international law expands the modern or contemporary law. The Islamic law can never be changed because these principles are rooted from Quran. Islamic states with their power could made possible progress in International law.

The western world ignores the contributions and participations of Islam. A lot of books which were written from Western scholars and Muslim and Islamic International law contribution were neglected. For giving the position and values to the Islamabad c International law it is incumbent upon the scholars to write the books, articles, arrange workshops and seminars, on the different points of Islamic International law.²¹

Attitude of International Community and diversity with Regards to Humanity

The International society of Islamic International law show great willingness and agree with the cultural and with great religious respect. The view is that international law is applicable in all countries in equal relations with all equal terms with one another. Muslim jurists said that in International law all the rulings and laws are legally binding with the nations in interacting with another states. They also discussed that International law apply on any nations without any geographical, cultural and religious differences.

Contradiction of Al-Siyar and Modern International Law

The controversies arise related to the idea of *dar-al-harb* between the non-Muslims and Muslims. This idea may contradict with the modern principles of international law, because the sovereignty of the States will be equal and the use of force will be prohibited. It is clearly rejected by the contemporary writers as well; for example Talat Al-Ghunayemi rejects idea on the basis, that Holy Quran and Hadith do not mention it. Partition of the world into *dar-al-harb* and *dar al-Islam*, according to the Al-Ghunayemi, was only an

innovation done by the Abbasid jurists. But it is however being recognized by Al-Ghunayemi that when a non-Muslim and Muslim States are in the situation of War then the importance of such a division can be related.²²

Charter of United Nations

The rejection of Al-Ghunayemi becomes understandable regarding *Dar-as-Sulh* if one cuts the historical context from international relation's conduct. It has been thousands of years that the States are been in the situation of war with one another but no laws in the international law has prohibited such a conduct. There were within the State a presumption of the mind's state of continuous hostile relationship between one another as a State that is why their borders are being shifted due to the expansion of territory or its loss. When the United Nations charter was made all of that changed. As the UN charter had some objectives that included bringing the peace to this world and ultimately objecting to end the war. The use of force is also prohibited clearly, by that Charter. It can be said that the *dar-ul-Sulh* is still present in the form of UN charter as modern correspondent of the peaceful treaty.²³

Siyar and UN Charter

In the present world, all the Muslim Nation States are the members of UN and that charter restricts the members of the States from the use of force except if there is the situation where one state has to do self-defense. This is not in the conflict to the obligation that is given in Jihad, which is also completely defensive. However, another important principle is derived from the Charter of Madina, where the Constitution of Madina's Article 17 offers the peace which is undividable for the believers that is when in the path of Allah believers are fighting would not be in the separate peace. Conditions must be equitable and fair at the same time for all. If a State that is non-Muslim attacks or aggresses a State that is Muslim, then this attack must be measured as the attack against the all the States that are Muslim States irrespective of where they are located. The Muslim States are obliged not to ally the aggressor's side and to assist the distressed Muslim State while in state of defense.²⁴

Institutionalization of the Siyar

Institutionalization of the Siyar via the principles of law that are general may also be recognized by the nations that are civilized. General principles of law that are present in the Article 38 can be interpreted as major legal system's principles of the world. For more comprehensive approach for interpreting, it significantly means that the civilized nation recognized it but here arose a question that if only it is confined to nations that are westerns. The interpretation that is taken in general, that is inclusive in the approach, hence as a result, the general principles law has included the Islamic law into domain. The Islamic law's role in the international law has been embarked on the program named the International Law association. For the tolerance of the different religious and intellectual traditions on the international relations and law such a program would be a broader initiative for understanding it.²⁵

Fiqh al-Siyar and Challenges

There is a thing lacking that the contemporary Islamic jurists have not deal in the detail with the arising questions about the development of modern warfare. In the most contemporary literature that is related to the Islamic Humanitarian Law and Islam, the contentment of the scholars who teach about the Islam related to the humaneness because of the saying of the Prophet (peace be upon him) in which he has prohibited to kill the women and the children and the one decrepit in war. This idea is correct but there are a lot of other details that are not addressed by the Islamic legal scholarship who are currently present.²⁶

Prevention from the Siyar's Application

The expansion that is jurisprudential can be determined by the international law as the domestic law exerts its formative influence based on the practice of State, as its sources also includes the domestic law. When there is the prevention of the application of the Islamic State's constitution by the legal system, then the Muslim Nation State related to the domestic law can be secular completely. Then in this type of situation, minimization or even the elimination of the institutionalization of the Islamic law (Siyar) by the general principles of the law, that is Article 38 can occur. However, the constitutional framework that is secular for the Muslim Nation State may not prevent the administrative branch to do negotiation when there is an arrangement of the dispute settlement of that State which includes the Siyar as portion of the law's choice to another party that may be the State or non-State unit.²⁷

Siyar and Article 38

Institutionalization of the Siyar can be done by the way of charter that has been mentioned as a source in Article 38 of international law. In the international law the legitimacy is basically based on the consent, and the Muslim Nation States are at the freedom to enter a treaty that includes the principles of Siyar, but as long as there is no unconditional norm in the charter of the general international law. But there can be resistance from the ruling leaders that are having the strong secular tradition. Then it is possible for the charters in these kinds of situation that include the principles of Siyar to be concluded as well as negotiated in the areas are less sensitive for example international environmental law and economic law.²⁸

Fiqh al-Siyar and Modern Application

Islamic source could not be find discussing about the idea of the participation in hostilities and also about how the Islamic law and Islamic Humanitarian law are similar. In the notes of Al-Dawoody (2011), in the Holy Quran and the Sunnah of Holy Prophet Muhammad (Peace be upon him) there are many categories in which the protected persons are not been specified and mentioned in both of the above sources, for example, the persons who are severely ill. However, they are included in the persons that are protected according to the classical jurists. These persons are not included because of

prohibition that is generally on those, who in the hostilities does not participate. It may conclude that not only the general principle is enough, and a ruling that is in detailed is needed.²⁹

There are on the other hand some Islamic Jurist for example, Shaikh Yousaf Al-Qaradhwiy, they do the argument that the weapons may use only in the offensive warfare and not in the defensive warfare. The advance weapons which are not only the factors that determinants to win the war but if these kinds of weapons are prohibited when the person is facing the enemy and not using them, then it will be considered as suicide. So, these kinds of rulings cannot be realistic. But in a warfare that is defensive, to use the missiles and bombs are permitted by Al-Qaradhwiy but he has not mentioned the need for avoiding the damage that is collateral.³⁰

Islamic law has prohibited the death of a person who is non-combatants and has to tolerate when it becomes unavoidable and the prohibition of transgressing the limits is also mentioned in the Quran during the war. But still if there would be no detailed rulings, then in Islamic law the general principles can be performed well.³¹

Application of the Siyar by Arbitrator

By the general principle of law Siyar can be implemented and put into practice by the Muslim Nation States. The dispute can be settled by such States among or between themselves or the corporations that are multinational through the arbitration. And such States order in the referring term that Islamic Law of Nations that is Siyar will be applied among other. The “Permanent Court of Arbitration Optional Rules for Arbitrating Disputes” in the Article 33 provides both the party to choose that the arbitral tribunal shall apply the law that has been decided by both the parties between whom the arbitration is taking place.³²

Implementation of Siyar through OIC

If the major functions are been exercised by the OIC (Organization of the Islamic Conferences) than it would have been better. But firstly, it would be seen that is the organization can full fill the criteria and is in that position. It must be firstly determined that if the position of OIC members that their sovereignty can be surrendered to the OIC. If the OIC be a universal organization than there would be an ideal situation like the European Union. The restoration remains impossible of the Caliphate, so the Siyar should must enlarge its limit beyond the relationship regulating between the States that are Islamic and non-Islamic. But the functions that would be addressed by Siyar will be regulating between the relations of Muslim Nation States themselves that are exhausted occasionally due to the differences that occur due to ethnicity and sectarianism. Secular constitutions are been adopted by Muslim Nation States. It can be taken as that it means that the true Islamic State may no longer be a subject of the Siyar as it was been understood by the Muslim jurists that were traditional, for example, the Shariah was enforced as a

prerequisite in a community by Al-Mawardi. Asad argued that not because a State is predominately occupied by the Muslim it should be called as Islamic. Because if religion is separated from the politics and then such an act is present in life of the people of nations or the constitution of the country, then it is understandable that such a State is not actually Islamic.³³

Modern International Law: Applications and Challenges

Modern international law has to face different challenges while its application because the unity of the different States is missing. Every State think of its own benefit as all are in the race of gaining more power and controlling the world and because of this politics and power struggle the unilateral decisions are made and double standards of the states can be seen.

Politics and Power Struggle

The role of the politics in the modern international law as well as the pursuit for power by the system that is internationally can be defined as the phenomenon that is undisputed and it cannot be eradicated if the analysis is done to know the effectiveness in the recent times related to international law. Basically, it is the differences between the ideology of States, mainly between the South-West and North-East, have somehow cease the application as well as the practice of the international law in the current times and because of it to reach towards any consensus is difficult between its five members that are permanent of the 'United Nations Security Council' for responding the emergency situation that would ultimately help in the implementation of the international law, particularly the international laws related to the humanitarian as well as laws related to human rights.³⁴

Unilateral Decisions and Double Standards

There are other challenges found in the effectiveness and application of the international law that are the unilateral decisions and double standards. The States that are powerful as well as rich occasionally breaks the international law, one or another, without being accountable to what will be its result. Whereas its consequences are faced by the poor and week States. At this point, the poor and week countries believe that the international law do not exist to serve them but only to help in developing the West as well as other powerful countries and poor and week countries are only exploited.³⁵

The Problems with the Application of IHL

Indeed, it can be seen in present situation of the world that this is increase in the warfare and prevalence of the arm-conflicts that are non-international could be seen, and also the emergence that is rapid can be seen of the non-State actors in the present political, legal and concrete reality of International humanitarian law. Because of it both non-State as well as State actors has disregard during the time of armed conflicts their obligation. Victims of the international humanitarian law for over the years are the civilians as they are being used as the human shields, are cruelly treated and murdered.³⁶

Conclusion

International Law consists of the principles and rules of general application dealing with the conduct of States with one another. There are many Muslim states that are in the nation's form as a state model but some of them only resemble the proper nation of Islam. Universal international law was one of the medieval law trends that is preserved by the combination of the positivist and constructivist trends of the making of international law. Previously international law only regulated the international relation but now it has evolved in regulating the states to handle their internal affairs as well. There are many issues in which the western principles and the Islamic rulings may not be parallel to each other. The modern literature related to Siyar is very scarce. The Jurist in regard to Siyar mentioned the rulings on some of its topics which were the behavior as well as the conduct of the Islamic State which were determined by the rulers of Muslim or by their advisors. Siyaasah Shariah is a method of the governance where there is a divine prescription under the Shariah law for the divine implementation of rule are absent as not been subjected to present situation. The controversies will arise related to the idea of dar-al-harb between the non-Muslims and Muslims as it contradicts with the modern principles of international law and the use of force is prohibited. In today's situation, all the Muslim Nation States are the members of UN and that charter restricts the members of the States from the use of force except if there is the situation where one state has to do self-defense. This is not in the conflict to the obligation that is given in Jihad, which is also completely defensive. Siyar may play a role that is preventive in contrast to the international customs. It can be taken as a factor that can prevent the formation of international law that is customary in the part of rights of the human beings. By the general principle of law Siyar can be implemented and put into practice by the Muslim Nation States. The dispute can be settled by such States among or between themselves or the organizations that are multinational through the arbitration. The role of the politics in the modern international law as well as the pursuit for power by the system that is internationally can be defined as the phenomenon that is undisputed and it cannot be eradicated if the analysis is done to know the effectiveness in the recent times related to international law. There are other challenges found in the effectiveness and application of the international law that are the unilateral decisions and double standards of the Powerful States.

REFERENCES & NOTES

1. Munir, M, Islamic International Law (Siyar): An Introduction. International Islamic University, Islamabad. P.4 Retrieved from: https://www.researchgate.net/publication/228298025_Islamic_International_Law_Siyar_An_Introduction
2. Abu Muhammad Ibn Hisham, Al-Siyra Al-Nabawia, Mustafa Al-Saqa and others, Dar al-Marifah, Beirut. C.f. Munir, M. Islamic International Law (Siyar): An Introduction. International Islamic University, Islamabad. 2007, P. 5
3. Abu Zahrah, Introduction to Sharh Siyar al-Kabir, M'atb'at Cairo University, p. 33. c.f. Munir, Islamic International Law (Siyar): An Introduction p. 10, Retrieved from: https://www.researchgate.net/publication/228298025_Islamic_International_Law_Siyar_An_Introduction
4. Beckman and Butte, Introduction to International Law, <https://www.ilsa.org/Jessup/Jessup%20Competitor%20Resources/intlawintro.pdf>
5. Matahati, F) Fiqh Al-Siyar and Modern International Law: A Need For Development, 2019, <http://fajrimuhammadin.staff.ugm.ac.id/2019/09/12/fiqh-al-siyar-and-modern-international-law/>
6. Jalaly, M.Z., Analysis of Origin, Development and Nature of Islamic International Law, 2018, Kardan University, Kabul Afghanistan. vol.1, Issue.1, Pg.3
7. Ibid, p.4
8. Ibid, p.5
9. Matahati, F, Fiqh Al-Siyar and Modern International Law: A Need for Development, (2019), p.3, Retrieved from <http://fajrimuhammadin.staff.ugm.ac.id/2019/09/12/fiqh-al-siyar-and-modern-international-law/>
10. Ibid, p. 4
11. Ibid
12. Ismail, M. B. Sources of Islamic And International Diplomatic Law: Between Tension and Compatibility. Pp 49- 77
13. Ahamat, H. & Hisham, M. "Modern Application of Siyar (Islamic Law of Nations): Some Preliminary Observations" (2011), p. 3
14. Hamidullah, M., Muslim Conduct of State, Kashmiri Bazar, Lahore, 1945, P. 15-28
15. Ahamat, H. & Hisham, M, "Modern Application of Siyar (Islamic Law of Nations): Some Preliminary Observations" 2011, p.7
16. Ibid
17. ibid
18. ibid
19. ibid
20. Muhammaddin, F. M., "Fiqh-al Siyar and Modern International Law: A Need for Development" Islamic law and Jurisprudence. 2019
21. Mohammad, R., Harmonization of Siyar in International Law: Asian and African legal Organization: Kuala Lumpur, Malaysia. 2009, P. 27
22. Ahamat, H. & Hisham, M., "Modern Application of Siyar (Islamic Law of Nations): Some Preliminary Observations", 2011, Modern_Application_of_Siyar_Islamic_Law.pdf, p. 9
23. ibid
24. ibid
25. Ahamat, H. & Hisham, M., Modern Application of Siyar (Islamic Law of Nations): Some Preliminary Observations Modern_Application_of_Siyar_Islamic_Law.pdf

26. Hamid, A. & Prehi, T. (2018) Developing International Law in Challenging Times https://www.researchgate.net/publication/327320091_Developing_International_Law_in_Challenging_Times
27. Ahamat, H. & Hisham, M. "Modern Application of Siyar (Islamic Law of Nations): Some Preliminary Observations" [Modern_Application_of_Siyar_Islamic_Law.pdf](#)
28. Beckman, R. and Butte, D. Introduction to International Law <https://www.ilsa.org/Jessup/Jessup%20Competitor%20Resources/intlawintro.pdf>
29. Matahati, F. (2020) Islamic Laws of War and International Humanitarian Law: Big Homework for Islamic Jurists <https://opiniojuris.org/2020/09/29/islamic-laws-of-war-and-international-humanitarian-law-big-homework-for-islamic-jurists/>
30. ibid
31. ibid
32. ibid
33. ibid
34. Hamid, A. & Prehi, T. (2018) Developing International Law in Challenging Times https://www.researchgate.net/publication/327320091_Developing_International_Law_in_Challenging_Times
35. ibid
36. ibid

Enforcement of Punishments and its Philosophy in the light of Shariah (A Research Review)

Arshi Bashir*

Dr. Muhammad Irfan**

ABSTRACT

Islam being a complete code of life emphasizes on equality, peace, harmony, righteousness and justice. To safeguard the society from disruptive elements Islam enforced punishments with their philosophical approach. According to *Shariah* the criminal behavior in Islamic society cannot be tolerated and offender gets punished according to Islamic criminal laws. The reason behind imposing of strict punishments under *Shariah* is to put the people in mindfulness that criminal behavior must be punished. These punishments are perfectly justified as Islam not only takes every possible measure to prevent violations but also indoctrinates commendable moral scruples in the offenders. For the reforms of criminals and in order to uphold harmony and peace in the society Islamic Criminal law has approved many offences with providing deterrent, reformative, retaliate and other kinds of penalties. This paper deals with Islamic criminal law and to find out its philosophical approach and wisdom.

KEYWORDS: *Islamic Criminal Law, Hudud, Philosophical Approach, Qisas, Tazirat,*

Introduction:

Islam is often viewed as an inherently violent and intolerant world religion by the western world as well as some Muslims because of the punishments fixed by the Quran and *Sunnah*. This is a misconception and a biased opinion. In *Shariah* every Punishment has some philosophical approach and wisdom for the betterment of society. Islamic punishments were set down to protect the optimum five elements of people's interests: *al-dharuriyat* (necessities). These are *deen* (belief), *an-Nafis* (life), *al-'aql* (intellect), *al-mal* (wealth) and *an-nasil* (family and lineage), and to save a society from evils and riots.¹ The punishment according to *Shariah* serves as an example to the rest of the society, and it puts others on mindfulness that

* Mphil Research Scholar, Federal Urdu University of Arts, Science and Technology, Islamabad

** Dr. Muhammad Irfan, Assistant Professor, Federal Urdu University of Arts, Science and Technology, Islamabad

criminal behavior will be punished and will not be tolerated at any cost. Crime rates are much lower in Muslim countries like Saudi Arabia where Hudud punishments are imposed.

People are violating nature's laws and destroying very pillars of social systematic order in today's world. Humans are witnessing crime, killing, and violence every day. *Hudud* crimes are prevalent in society. To protect society from all these evils and to sustain peace, harmony, tolerance and human dignity, it is necessary to tackle these problems directly and handles the interrelationship between moral issue and their human consequence with the least sense of evasion. Islam is not only a theological structure but a complete code of life having standards of moral characters as well as legal norms to implement in state.² In pre-Arab times the poor were punished but the rich were forgiven due to which nations were destroyed. But After Islam the rules and punishments were same for all. If Islam also starts forgiving the rich and punishing the poor, this society will decline, and the real essence of Islam cannot achieve.

Hazrat Aisha R.A narrated:

"Usama R.A approached the Prophet ﷺ on behalf of a woman (who had committed theft). The Prophet ﷺ said, "The people before you were destroyed because they used to inflict the legal punishments on the poor and forgive the rich. By Him in Whose Hand my soul is! If Fatima (the daughter of the Prophet ﷺ) did that (i.e. stole), I would cut off her hand".³

This is the beauty of Islam that no one is superior, all are equal. The offender gets punished either he/she is a son or daughter of the ruling Imam.

In a contemporary world, theory of punishment can be divided into two general philosophies: utilitarian and retributive. According to utilitarian theory of punishment, the offender gets punished so he can save himself from future wrongdoings while according to retributive theory the offender seeks punish because they deserve to be punished.⁴

In *Shariah* Punishments are fixed by Allah in the *Quran* or tell by the Holy Prophet ﷺ. Basically Punishments and crimes in *Shariah* are deal by Islamic criminal law.

In Islamic criminal law the word "*Jurm*", "*Jarima*" and "*Jinayah*" are used for crime and offence. According to Abdl Qadir Audah crime means,

"A crime is commitment or omission of an act which is forbidden by Shariah and punishment is recommended for it (either fixed or discretionary)."⁵

Classification of Crimes their punishments and philosophy in Shariah

In Islamic criminal law crimes have been classified into three kinds that are *Hudud*, Qisas and Tazirat.

Hudud

Hudud in Arabic is the plural of *hadd*, meaning limit or boundary, prevention, hindrance, restraint or prohibition. The *Quran* mentions the “limits of God” several times, warning Muslims of the sin of transgressing them and that they should not even approach them.⁶ *Hudud* are the most severe crimes against the will of Allah and the punishment of *hudud* crimes are fixed by *Shariah* and cannot be increased, decreased or altered. Following crimes are included in *Hudud* Punishment.

Zina

Zina means the willful sexual intercourse between a man and a woman, who are not, and do not suspect to be, married with each other. The *Quran* deals with *zina* in several places. First is the general rule that commands Muslims not to commit *zina*.

Allah says in Holy Quran:

“Do not come near adultery. Indeed, it is ever abomination and an evil way”.⁷

In another verse the punishment of *zina* is described,

“As for those of your women who commit illegal intercourse call four witnesses from among yourselves. If they testify, confine the offenders to their homes until they die or Allah ordains a ‘different’ way for them. And the two among you who commit this sin discipline them. If they repent and mend their ways, relieve them. Surely Allah is ever Accepting of Repentance, Most Merciful.”⁸

In another verse which according to jurists and commentators is abrogated by the above verse is:

“The adulterer and the adulteress found guilty of sexual intercourse – lash each one of them with a hundred lashes, and do not be taken by pity for them in the religion of Allah, if you should believe in Allah and the Last Day. And let a group of the believers witness their punishment”.⁹

Married persons are excluded according to Prophet Muhammad ﷺ and this verse only applies to unmarried.

According to *Hadith*,

“Ubada b. as-Samit reported: Allah’s Messenger (may peace be upon him) as saying: “Receive (teaching) from me, receive (teaching) from me. Allah has ordained a way for those

(women). When an unmarried male commits adultery with an unmarried female (they should receive) one hundred lashes and banishment for one year. And in case of married male committing adultery with a married female, they shall receive one hundred lashes and be stoned to death”.¹⁰

“Abu Huraira reported that a person from amongst the Muslims came to Allah's Messenger (may peace be upon him) while he was in the mosque. He called him saying: Allah's Messenger. I have committed adultery. He (the Holy Prophet) turned away from him, He (again) came around facing him and said to him: Allah's Messenger, I have committed adultery. He (the Holy Prophet) turned away until he did that four times, and as he testified four times against his own self, Allah's Messenger (may peace be upon him) called him and said: Are you mad? He said: No. He (again) said: Are you married? He said: Yes. Thereupon Allah's Messenger (may peace be upon him) said: Take him and stone him. Ibn Shihab (one of the narrators) said: One who had heard Jabir b. 'Abdullah saying this informed me thus: I was one of those who stoned him. We stoned him at the place of prayer (either that of 'Id or a funeral). When the stones hurt him, he ran away. We caught him in the Harra and stoned him (to death). This hadith has been narrated through another chain of transmitters”.¹¹

So according to *Shariah* punishment of *zina* for unmarried are 100 lashes and for married is “*Rajam*” stoning to death. And this punishment cannot be increased, decreased or altered at any case. The reason behind punishment in Islam is to prevent the commission of crime. For this purpose, Islam provides a system of imposing strict punishment on the offenders. Islamic law educates the people about the outcome of the punishment and thus prevent and deter them from committing the crimes. The Quran describe the *Haduds* as exemplary punishments from Allah. The survival of any *Ummah* depends on the implementation of the limits of Allah that are *Hududs*. Allah likes the same laws for all his servants so that in any state when the rich and poor have to undergo equal judicial accountability and punishment, the people there also have good feelings about government. According to *Hudud* crimes, in order to punish a criminal, it is necessary to choose a place where a large number of people can see the criminal being punished. It is also necessary that before punishing to announce the crime and the time of punishment so the lesson can be learned and the main goal can be achieved. When a criminal is publicly punished, the tragic consequences of that punishment do not disappear from the minds of people for many years, and no one will dare to commit crime again.¹²

Quran says in this regard

*“And let a group of the believers witness their punishment.”*¹³

Zina causes immense trauma and unrest on both social and psychological life of people. Moreover, the reason of spreading horrific disease such as AIDS is *Zina*. Islam emphasizes on “*Nikah*” and if any person commits adultery will be punished according to *Shariah*. *Zina*, according to Islam is the root cause of all evils which if never be punished can bring destruction in society. In fact, the purpose of Islam is not to punish anyone so harshly but to establish a righteous society. Otherwise, if easy conditions were set for proof of adultery (testimony etc) one would be punished every day. These punishments are just to learn a lesson. We have the example of the West where adultery is common and because of *Zina* the sanctity of sacred relationships is violated and strange diseases are being born day by day while the countries where people are given severe punishments there is generally law and order situation is much better.¹⁴

Qazaf

Literally *Qazf* means “To accuse” and technically it means to accuse any adult or sane Muslim of *zina* who has never committed *zina* or to refuse the legitimacy of child.¹⁵

The *Quran* states:

*“Those who accuse the chaste women (of fornication), but they do not produce four witnesses, flog them with eighty stripes and do not accept their any evidence any more. They are the sinners, except those who repent afterwards and mend their ways; then, Allah is All-Forgiving, Very-Merciful”.*¹⁶

It is clear from the above verse that a person who accused falsely will be liable to hudd punishment that is eighty stripes. False accusation on any Muslim without proof is another crime in Islam and the punishment of *Qazaf* is lashes so that people avoid accusing any chaste women.

The wisdom of Islam behind this punishment is that people do not start accusing because of any enmity which will lead to the deterioration of the society so there must be four witnesses for *Hadd Qazf*. But *hudd* can be imposed when the culprit and the offender fulfill the command given in the Qur'an, as in Surah An-Noor, the word chaste woman is explicitly mentioned. Now, if a man accuses a woman who has committed adultery before too, but that man could not prove her adultery, there is no limit on him, because he has not accused a chaste woman.

Saraqah

Saraqah or theft means to take someone's property secretly. It is a crime and liable to *hudd* punishment.¹⁷ Allah says in *Quran*:

*“As for a man or a woman who commits theft, cut off the hands of both to punish them for what they earned, a deterrent punishment from Allah. Allah is Mighty, Wise”.*¹⁸

According to four *Sunni* school of thoughts amputation of the right hand of the convict from the joint of the wrist is the punishment of *Saraqah*. The punishment prescribed for theft may again appear to be too dreadful. However, human experience shows that punishment, if it is to be deterrent, should be exemplary. But it is better to be dreadful to one and save a million than to be indulgent to all and ruin many. When one's hand is cut off due to theft, other members of society will learn from it. For the punishment of cutting the hand of a thief, Islam has also laid down limits on conditions such as that the stolen goods should not be edible that is on which the sustenance of life depends. A minor or an insane thief is also excused this punishment, as is the one who snatches something from someone by force or steals through deception or has committed embezzlement. To understand the philosophy of this punishment, it would be helpful to comprehend the background of the society which Islam envisages to establish. That's why Islam commands to pay *Zakat* so that wealth does not remain in the hands of few but also reaches the needy and they avoid thefts.¹⁹

Harabah

Harabah literally means to quarrel or to fight and technically it means to take away someone's property openly using threat or force. Highway robbery, bloodshed and dacoity are the example of *Harabah*.²⁰ In *Harabah* a person takes something openly while in *Saraqah* a person takes property secretly.

Quran states:

*“Those who fight against Allah and His Messenger and run about trying to spread disorder on the earth, their punishment is no other than that they shall be killed, or be crucified, or their hands and legs be cut off from different sides, or they be kept away from the land (they live in). That is a humiliation for them in this world, and for them there is a great punishment in the Hereafter; except those who repent before you overpower them. Then, be sure that Allah is Most-Forgiving, Very-Merciful”.*²¹

For proof of *Harabah* confession of the accused and testimony of the two witnesses is must. According to above Quranic verse the punishment of offender is death, crucifixion, amputation of hand and feet from opposite side or banishment. It depends the offender commits murder only or take away the property or both.

Allah has described in the Holy Qur'aan the punishment for those who spread corruption in the land. Quran says who spread mischief should be severely punished so that people learn a lesson and do not try to spread mischief again in a peaceful society.

Drinking Wine

Shariah gradually prohibited drinking wine Quran states in this regard

“O you who believe! Do not go near Salāh when you are intoxicated....”^{22”23}

“They ask you ‘O Prophet’ about intoxicants and gambling. Say, “There is great evil in both, as well as some benefit for people—but the evil outweighs the benefit.”

*“O you who believe! Wine, gambling, altars and divining arrows are filth, made up by Satan. Therefore, refrain from it, so that you may be successful”.*²⁴

According to a Hadith

*“Cursed is he who drinks, purchases, or sells wine and or other causes to drink it”.*²⁵

The punishment, however, is based on a Hadith Narrated Abu Salama:

*Abu Huraira said, "A man who drank wine was brought to the Prophet. The Prophet said, 'Beat him!'" Abu Huraira added, "So some of us beat him with our hands, and some with their shoes, and some with their garments (by twisting it) like a lash, and then when we finished, someone said to him, 'May Allah disgrace you!' On that the Prophet said, 'Do not say so, for you are helping Satan to overpower him'".*²⁶

At the time of Holy Prophet, the punishment of drinker was 40 stripes while at the time of Umar R.A it was 80 stripes because people were badly indulging in this bad habit. When a person is in a state of intoxication, the distinction between good and evil disappears. Therefore, all kinds of intoxicants are forbidden in Islam so that goodness may remain in a person and he may not turn to evil.

Rebellion

Literally it means behavior directed against the state and technically it means any person turn against the righteous Muslim ruler and disturb the peace of State. Such a person is called the rebel because he disobeys the government, relying on his own power and overthrows those who are in power. The concept of rebellion in Islamic law comes under the doctrine of fasad fil’ard (‘disturbing peace and order in the land’).²⁷

Obedience of a righteous ruler is compulsory in Islam and if anyone disobeys him, he will be punished according to Shariah.

“And if two parties or groups among the believers fall to fighting, then make peace between them both, but if one of them rebels against the other, then fight you (all) against the one that which rebels till it complies with the Command of Allah; then if it complies, then make reconciliation between

them justly, and be equitable. Verily! Allah loves those who are equitable.”²⁸

According to *Shariah* the *hudd* punishment for Rebel is death if he is start using force. Rebel must be organized and must have a leader to command.

Irtadad

Irtadad or apostasy literally means a Muslim who intentionally or voluntarily abandons his religion and technically it means a sane or adult Muslim who uttered any word or done any act intentionally or voluntarily which contradicts any fundamental of Islam.²⁹

The punishment for all apostates is death after giving him opportunity to repent. This is a unanimous opinion of all jurists according to *Shariah* laws.³⁰

If enough evidence provided and crime is proven in any of the above crime then offender will be punished according to the Quranic laws. Any judge or political leader cannot waive these punishments because the punishments for these crimes are the “right of Allah” meaning that the legal right involved is of a general nature where the greater welfare and betterment of society is considered.

Qisas

The second type of crimes according to Islamic criminal law is *Qisas*. *Qisas* means to give such punishment to offender as he has caused to victim. In Islam the blood of a human being is most sacred. The murder of any person is most atrocious act and will be asked very firstly on the Day of Judgment. *Qisas* according to Islamic criminal law are the crimes whose punishment has been provided by way of retaliation or blood money. The punishment of these crimes can be altered or remitted by the victim or his legal heirs. The crimes come under *Qisas* are: Intentional murder, Quasi intentional murder, Murder as result of mistakes, and hurts.³¹

Qatl-al-Amd means a murder by a sane and adult person willfully and with the intention of causing death. Proof of *Qatl-al-Amd* is confession and two witnesses and punishment of intentional murder is *Qisas*. Quran states:

*“O you who believe, Qisas has been prescribed for you in the case of murdered people: The freeman (will be killed) for the freeman, the slave for the slave, and the female for the female. However, if one is somewhat forgiven by his brother, the recourse (of the latter) is to pursue the former (for blood money) with fairness, and the obligation (of the former) is to pay (it) to the latter in a nice way. That is a relief from your Lord, and a mercy. So, whoever transgresses after all that will have a painful punishment”*³²

In another verse Allah says in Quran:

*“Do not kill any person the life of whom is sanctified by Allah, except for a just reason. And whoever is killed unjustly, we have invested his heir with authority (of equal retaliation), but he must not cross the limit in the matter of killing. Surely, he will be helped.”*³³

The Holy Prophet said:

The heir of the victim in a murder case or the victim in case of hurt has three choices: basic punishment. To pardon him or to take *diyat*.

In quasi intentional murder someone intentionally makes another person the direct object of some action, not usually fatal, and the other person dies as a result of that action. It has three elements. The offender has no intention of death but only intention of harm, the weapon of offender is not likely to cause death and the victim dies in result of act of offender. The proof of *Qatl-shibah al amd* is confession and two witnesses. The punishment of this type of murder is *Diyat* or *Tazir*.

Qatl-al-khata means murder by mistake without intention to cause death or any harm. It has three elements: the offender must have no intention of harm or death, must have committed some fatal act, and the victim must have died as a result of act. The proof is confession and two witnesses. The punishment of murder by mistake is *diyat*.³⁴

In Quran Allah says

*“It is not for a believer (Muslim) to kill any believer, except by mistake. Whoever kills a believer by mistake, then, a believing slave has to be freed, and the blood money must be paid to his family, unless they forgo it.”*³⁵

The most important verse in this regard is

*“People of understanding, there is life for you in retribution that you may guard yourselves against violating the Law.”*³⁶

“This verse is an example of eloquence. This means that when qisas is implemented, the person who wants to kill someone will stop for fear that he will be killed in return. That way, they would both survive. Among the Arabs, when a person killed someone, the tribes of the two would erupt in rage and fight among themselves. In this way, it was the turn of a large number of murders. When Allah Almighty prescribed Qisas, all the people were satisfied and they stopped fighting among themselves. That's how he got his life.”³⁷

Tazirat

The third kind of crime in Islamic criminal law is *Tazirat* which literally means to honor, to protect, and to correct, to moderate, to avoid or to prevent while technically it means those crimes for which punishments has not been fixed by *Shariah* and their punishment have been left to the discretion of the

judge or legislator. The judge usually settled them according to circumstances. The crimes under *Tazir* are bribery, false evidence, interest, fraud in weight and measure, prohibition of certain edibles.³⁸

These crimes are punished by judges according to the nature of the crime. The greater the crime, the greater will be punishment. This punishment can be physical or financial. There may be imprisonment and deportation, or something else.

Conclusion

It is concluded that along with the statement of punishments in case of committing crimes, their motives are also highlighted in the Holy Qur'an. These purposes are basically twofold: one is that the culprit should avenge his crime, suffer the consequences of the heinous act he has committed, and not re-commit the haraam act which he has committed out of selfish desire. He should not dare and remove the fear of punishment from his heart. Secondly, these punishments should be a lesson for other people. It should always be fresh in their minds that if they have committed these crimes, they will have to suffer the same fate. This awareness will keep them from committing crimes and will not allow criminal mentality to flourish in them. Those who are not familiar with the wisdom and meaning of the criminal laws of Islam object to them from various angles. They see these punishments as barbaric and brutal, and in their view, they violate basic human rights. One objection is made very loudly that the punishments prescribed by Islam for various crimes are a manifestation of extreme cruelty. Today's advanced and civilized age cannot afford them. The objectors look at only one side of the problem. They do not look at the other side to see how much mischief these criminals cause in society and how much their existence stinks in a clean society. If there is an abscess in any part of the human body, an attempt is made to treat it. When the abscess is ripe, it is torn and the dirty material is taken out. If septic is transmitted to another organ the wound has become cancerous, then cutting off that organ is the only way to get relief and this is the requirement of sympathy and kindness from the patient. Similarly, if a criminal is making a healthy society sick because of his crime and there is a strong fear that his mischief will spread to other people, then treat him and if he is incurable, cut him off from the society. This is the requirement of wisdom and common sense. Another thing is said that the punishments prescribed by Islam are very humiliating and disgraceful. Even if the rationality of these punishments is acknowledged, the methods of enforcing them cannot be considered favorable in any way. The first thing in this regard is that no matter what the punishment is and no matter how easy it is, it is humiliating and disgraceful. If the crime of an individual or a society has not deteriorated, then he cannot consider any form of punishment worthy of pride and honor. Secondly, those cases in the Islamic criminal law have been adopted specifically to deter

other people, who have the germs of crime, from committing these crimes, seeing their humiliation and disgrace. One of the common objections to salutary punishments is that they violate basic human rights. A person may be the biggest culprit, but his life is respected and no other human being has the right to take his life. On the basis of the same argument, it is demanded that the death penalty be abolished. The life is respectable, but as much as the life of the murderer is respected, so was the life of the victim. If the murderer has violated this respect and sanctity, then he has also lost his right to live. While acknowledging the principle of 'Tit for Tat', Islam urges the heirs of the slain to forgive the killer with or without some Diyat in exchange for the life of the slain.

The commands that Allah Almighty has given to human beings to live in this world are for their own good, otherwise He is selfless. It is obvious that If all the Islamic countries of the world implement *Sharia*, then crime can be eradicated forever.

REFERENCES & NOTES

1. https://www.bbc.co.uk/religion/religions/islam/beliefs/sharia_1.shtml/ Accessed: 15/1/2021.
2. Meraj Ahmad, Dr, "The concept of crime and punishment in Islam", International Journal of Humanities and Social Science, Vol.4, No.5 (September 27, 2018), www.socialsciencejournal.com
3. Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allāh Muḥammad ibn Ismā'īl, Al-Jami' al-Sahīh, Dar ul Islam, Riyadh, Kitab ul Hudud, Chapter: To inflict the legal punishment on the noble and the weak people, Hadith: 778
4. Michael, Mark A, "Utilitarianism and Retributivism: What's the Difference?", Journal of American Philosophical (Quarterly), Vol.29, No.2 (April 1992), p.173-182, <https://www.jstor.org/stable/2001441>
5. Qudah, A, "Criminal Law of Islam", Kitab bhavan, India, 1999, p.34
6. Kamali, Muhammad Hisham, "Crime and Punishment in Islamic Law: A Fresh Interpretation", Oxford University Press, UK, 2019, p.21
7. Sūrah al-Isra: 17/32
8. Sūrah al-Nisa: 4/15-16
9. Sūrah al-Nur: 24/2
10. Muslim ibn al-Ḥajjāj al-Qushayrī an-Naysābūrī, Imām, Al-Jāmi' al-Sahīh, Dar ul Islam, Riyadh, Kitab al-Hudud, Chapter: He who confesses his guilt of adultery, Hadith: 4191
11. Muslim ibn al-Ḥajjāj, Al-Jāmi' al-Sahīh, Kitab al-Hudud, Chapter: Prescribed punishment for an adulterer and an adulteress, Hadith: 4196
12. Mududi, Mulana Abu ala, Tafheem ul Quran (Delhi: Muktaba Islami Publishers),325
13. Sūrah al-Nur: 24/2
14. <https://www.thefatwa.com/urdu/questionID/791/> Accessed: 15/1/2021.
15. Usmani, Muhammad Taqī, "Amendments in Hudood Laws: The Protection of Women's Rights Bill: An Appraisal", p.36
16. Sūrah an-Nur: 24/4-5

17. Khan, Arif Ali; Tauqir Mohammad, "Encyclopedia of Islamic Law: Foundations of Islamic law", Pentagon Press, Lahore, 2006, 346
18. Sūrah Al Maidah: 5/38
19. <https://www.reviewofreligions.org/87/the-philosophy-of-punishments-in-islam/>
Accessed 15/1/2021
20. Qadri, Muhammad Tahir, "Islamic Penal System & Philosophy" Minhaj-ul-Qur'an Publications, Lahore, 1995, p.357
21. Sūrah al-Maidah: 5/33-34
22. Sūrah al-Baqrah, 2/219
23. Sūrah al-Nisa, 4/43
24. Sūrah al-Maidah, 5/90
25. Abu Dawood (3674) and Ibn Maajah (3380)
26. Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allāh Muḥammad ibn Ismā'īl, Al-Jami' al-Sahīh, Kitāb al-Hudud, Chapter: To inflict the legal punishment on the noble and the weak people, Hadith: 768
27. Tabassum, Sadia, "Combatants, not bandits: the status of Rebels in Islamic law", International review of the red cross, Vol.93, No.881(March 2011), p.124
28. Sūrah al-Hujrat, 49/9
29. Bassiouni, Cherifed, "The Islamic Criminal Justice System", Oceana Publications, London, 1982, p.185
30. Rahman, S.A, "Punishment of Apostasy in Islam", Institute of Islamic Culture, Lahore, 1972, p.15
31. "International Journal of Comparative and Applied Criminal Justice", p.27
32. Sūrah al-Baqrah: 2/178
33. Sūrah al-Isra: 17/33
34. Al-Jazeeri, Abdul Rehman, Kitāb al-fiqh 'ala Mazahib al-Arba, Translator: Munawar Ahsan Abbasi, Ulema Academy, Lahore, 2012, p.378
35. Sūrah al-Nisa: 4/92
36. Sūrah al-Baqrah: 2/179
37. Al Qartabi, Abu Abdullah, Al-Jame al-Ahkam al-Quran, al Hayat tul Misriyah al-ama al-kitab, Egypt, p.256
38. Wasti, Tahir, "The application of Islamic criminal law in Pakistan: Shariah in practice" IDC publishers, Boston, 2009, p.33

- (48) النساء: 92/4
- (49) هو: أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار الهمداني الشعبي، كوفي تابعي جليل القدر وافر العلم، روى عن جماعة من الصحابة منهم سعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وأبي موسى الأشعري، وابن مسعود، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وابن عباس وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين. توفي سنة 106هـ. انظر: سير أعلام النبلاء، للذهبي، 4/ 294-318
- (50) هو: أبو الشعثاء جابر بن زيد الأزدي، من قدماء التابعين، كان عالماً فقيهاً عابداً، قال فيه ابن عباس: لو أن أهل البصرة نزلوا على قول أبي الشعثاء لأوسعهم علماً عما في كتاب الله عز وجل. مات سنة 103هـ. انظر: الطبقات الكبرى، لابن سعد، 7/ 179-182
- (51) انظر: تفسير الطبري، 9/ 42
- (52) انظر: المصدر السابق، 9/ 43
- (53) النساء: 127/4
- (54) انظر: تفسير الطبري، 9/ 255-259
- (55) وقد كانت العرب تفعل ذلك؛ أي تحبس اليتيمة إن كانت دميمة وذات مال من أن تتزوج، وفي هذا الآية، والحديث: أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الشركة، باب شركة اليتيم وأهل الميراث، رقم الحديث: 2494، عن عائشة رضي الله عنها، 3/ 139. وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب التفسير، رقم الحديث: 7713 و7716، عن عائشة رضي الله عنها، 8/ 239 و240.
- (56) انظر: الإتقان في علوم القرآن، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، 3/ 38-4، الطبعة الثانية: 1394هـ-1974م، الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- (57) آل عمران: 55/3
- (58) بحر العلوم، لأبي الليث نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي، الطبعة الخامسة: 1432هـ، دار الفكر، بيروت- لبنان، 1/ 218
- (59) انظر: تفسير الطبري، 6/ 455
- (60) انظر: الإتقان في علوم القرآن، للسيوطي، 3/ 40-47
- (61) آل عمران: 7/3
- (62) انظر: تفسير الطبري، 6/ 201-204
- (63) يوسف: 42/12
- (64) هو: أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري الزجاج البغدادي. الإمام، شيخ العربية، نحوي زمانه. كان فاضلاً دينا حسن الاعتقاد، وكان أول أمره يخرط الزجاج، فلذلك عُرف بالزجاج. له مصنفات عديدة منها معاني القرآن. توفي سنة 311هـ. انظر: سير أعلام النبلاء، للذهبي، 14/ 360
- (65) انظر: بحر العلوم، للسمرقندي، 2/ 194

- (29) هو: عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم، المكي، توفي سنة 150هـ، وقيل غير ذلك. انظر: المصدر السابق، 360-357/6
- (30) هو: عبد الله بن أبي نجيح يسار الثقفي. أحد الأئمة الثقات. أخذ عن مجاهد وعطاء. رُمي بالقدر. توفي سنة 131هـ. انظر: المصدر السابق، ص: 326
- (31) انظر: تفسير الطبري، 4/ 294-346
- (32) الجرجاني، التعريفات، ص: 89
- (33) المصدر السابق، ص: 202
- (34) المسد: 4 / 111
- (35) انظر: تفسير الطبري، 24/ 719-721. وانظر: بحر العلوم، لأبي الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي، 3/ 632، ط(بدون)
- (36) الجرجاني، التعريفات، ص: 145
- (37) أبي البقاء الكفوي، الكليات، ص: 600. والعام على ثلاثة أقسام: الأول: العام الباقي على عموميه. والثاني: العام المراد به الخصوص. والثالث: العام المخصوص. انظر: الإتيان في علوم القرآن، للسيوطي، 3/ 49 و 50
- (38) الكليات، لأبي البقاء الكفوي، ص: 414. وانظر: التعريفات، للجرجاني، ص: 95
- (39) الشعراء: 26/ 224-227
- (40) انظر: تفسير الطبري، 19/ 418
- (41) المائدة: 5/ 38
- (42) انظر: تفسير الطبري، 10/ 294
- (43) الحديث: أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الحدود، باب قول الله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾، رقم الحديث: 6789، عن عائشة رضي الله عنها بلفظه، 8/ 160. وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الحدود، باب حد السرقة ونصاها، رقم الحديث: 4492، عن عائشة رضي الله عنها بنحوه، 5/ 112
- (44) انظر: مناهل العرفان في علوم القرآن، لمحمد عبد العظيم الزرقاني، الطبعة الثالثة: 1392هـ، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، 2/ 185
- (45) الخلاف في حمل المطلق على المقيد أو عدم حمله، محله ما إذا كان النص المطلق في كلام مستقل، وكان المقيد في كلام مستقل آخر، أما إذ اجتمعا في كلام واحد فلا خلاف في حمل المطلق على المقيد. وكذلك أن يكون المقيد حاكمًا على المطلق، بيانًا له، مقيدًا لإطلاقه، مقلدًا من شيوعه وانتشاره؛ فلا يبقى حينئذٍ للمطلق تناول لغير المقيد. انظر: معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، لمحمد بن حسين بن حسن الجيزاني، ط5: 1427هـ، دار ابن الجوزي. ، ص: 438
- (46) الأصول من علم الأصول، لمحمد بن صالح بن محمد العثيمين، الطبعة الرابعة: 1426هـ، دار ابن الجوزي، ص: 44
- (47) المجادلة: 58/ 4

(17) هي: سبيعة بنت الحارث الأسلمية كانت امرأة سعد بن خولة فتوفي عنها بمكة في حجة الوداع وهي حامل، فوضعت بعد وفاة زوجها بليال. ثبت ذكرها في الصحيحين، وفي الموطأ أنها ولدت بعد وفاة زوجها فانقضت عدتها. قال ابن عبد البر: روى عنها فقهاء المدينة وفقهاء الكوفة. ويروي عن سبيعة أيضاً عبد الله بن عمر على خلف فيه، وزفر بن أوس بن الحدثان، وعمر بن عبد الله بن الأرقم، ومسروق بن الأجدع، وغيرهم. انظر: أسد الغابة في معرفة الصحابة، لأبي السن علي بن أبي الكرم عز الدين ابن الأثير، الطبعة الأولى: 1415هـ-1994م، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، 7/ 138

(18) الحديث: أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الطلاق، باب قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: 4/65]، رقم الحديث: 5320، عن أم سلمة رضي الله عنها مختصراً، 7/ 75. وفي كتاب المغازي، باب فضل من شهد بدرًا، رقم الحديث: 3991، عنه مطولاً، 80/5. وأخرجه مسلم، في كتاب الطلاق، باب انقضاء عدة المتوفي عنها زوجها....، رقم الحديث: 3796، عن سليمان بن يسار بقتضه مطولاً، 201/4

(19) انظر: التعريفات، للجرجاني، ص: 9

(20) البقرة: 37/2

(21) الأعراف: 23/7

(22) والأثر: أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، في كتاب معالجة كل ذنب بالتوبة، برقم: 6772، عن محمد بن كعب القرظي. انظر: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، الطبعة الأولى: 1423هـ-2003م، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض-المملكة العربية السعودية، 9/ 359

(23) الأثر: أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، في كتاب معالجة كل ذنب بالتوبة، برقم: 6773، عن أنس رضي الله عنه، 9/ 360

(24) الأثر: أخرجه البيهقي في شعب الإيمان، في كتاب معالجة كل ذنب بالتوبة، برقم: 6774، عن قتادة مختصراً، 9/ 360

(25) انظر: تفسير الطبري، 1/ 542-546

(26) انظر: الاستقامة، لتقي الدين أحمد بن تيمية الحراني، بتحقيق: محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى: 1403هـ، جامعة الإمام محمد بن سعود: المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، 1/ 23

(27) البقرة: 215/2

(28) هو: أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي القرشي مولاهم الكوفي، وهو السدي الكبير. كان يقعد في سدة باب الجامع فسمى السدي. روى عن أنس وابن عباس وعن أبيه وعطاء وعكرمة وغيرهم. وعنه شعبة والثوري وأبو عوانة وأبو بكر بن عياش وغيرهم. وعن أحمد: أنه ليحسن الحديث إلا أن هذا التفسير الذي يجيء به قد جعل له إسناداً واستكلفه. مات سنة 127هـ. انظر: تهذيب التهذيب، لأبي الفضل أحمد ابن علي بن حجر العسقلاني، الطبعة الأولى: 1326هـ، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، 1/ 313

- وغير ذلك. له كتاب في السنن اشتهر باسمه. توفي سنة خمس وثمانين وثلاث مائة للهجرة. انظر: سير أعلام النبلاء، لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، الطبعة الثالثة: 1405هـ-1985م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، 16/ 449-457
- (5) الحديث: أخرجه الدارقطني في سننه، في كتاب النوادر، رقم الحديث: 4276. بلفظه. وفي إسناده زكريا بن عطية، قال أبو حاتم: هو منكر الحديث. انظر: الجرح والتعديل، لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم التميمي الرازي، الطبعة الأولى: 1271هـ-1952م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، 3/ 599 وفيه أيضاً محمد بن عثمان، قال عنه أبو حاتم: هو مجهول
- (6) انظر: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، لإسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، مادة: ذلل، الطبعة الرابعة: 1407هـ-1987م، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، 4/ 1701
- (7) هو: أبو الحسن، علي بن محمد بن حبيب القاضي الماوردي البصري الشافعي. كان حافظاً للمذهب، عظيم القدر، مقدماً عند السلطان. كان من وجوه الفقهاء الشافعيين، وولي القضاء ببلاد كثيرة. له مؤلفات عديدة منها: الحاوي في الفقه، وتفسير القرآن، والأحكام السلطانية، وغيرها. مات سنة 450هـ. انظر: طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين بن علي بن عبد الكافي السبكي، الطبعة الثانية: 1413هـ، دار هجر، 5/ 267-269
- (8) انظر: النكت والعيون، لأبي الحسن علي بن محمد البصري البغدادى الماوردي، بتحقيق: السيد ابن عبد المقصود، دار الكتب العلمية: بيروت- لبنان، 35/1
- (9) انظر: التحرير والتنوير، لمحمد الطاهر ابن عاشور، الطبعة الأولى: 1420هـ-2000م، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت-لبنان، 93/1
- (10) محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، الطبعة الثانية: 1415هـ - 1995م، دار الفكر: بيروت- لبنان، 2/ 259
- (11) انظر: قواعد التدبر الأمثل لكتاب الله عز وجل، لعبد الرحمن حسن حبنكة الميداني، الطبعة الرابعة: 1430هـ-2009م، دار القلم: دمشق- سوريا، ص: 567
- (12) التوبة: 80/9
- (13) الحديث: أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب تفسير القرآن، باب قوله استغفر لهم أولاً تستغفر لهم، رقم الحديث: 4670، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مطولاً، 6/ 67. وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم الحديث: 6360، عن ابن عمر رضي الله عنه بنحوه، 7/ 116.
- (14) انظر: التحرير والتنوير، لابن عاشور، 1/ 95
- (15) المائدة: 5/ 106
- (16) انظر: جامع البيان في تأويل القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، الطبعة الأولى: 1420هـ-2000م، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، 11/ 168

فقال بعضهم: معنى ذلك: وما يعلم تأويل ذلك إلا الله وحده منفرداً بعلمه. وأما الراسخون في العلم، فإنهم ابتدئ الخبر عنهم بأنهم يقولون: آمنا بالمشابه والمحكم، وأن جميع ذلك من عند الله. فالجملة عندهم استئنافية. وقال آخرون: والراسخون في العلم يعلمون تأويله، ويقولون: آمنا به. والجملة هنا معطوفة على اسم الله. (62)

الحادي عشر: الاختلاف في مرجع الضمير

فمن أسباب اختلاف المفسرين الاختلاف في مرجع الضمير؛ وذلك بأن يرد في الآية ضمير أو أكثر يمكن أن يرجع إلى أكثر من شخص أو حالة، فيعزيه أحدهم إلى غير ما يعزيه إليه الآخر؛ وبذلك ينشأ الاختلاف، وهو على نوعين:

- أ. اتحاد الضمير واحتمال عوده إلى أكثر من مذكور.
- ب. تعدد الضمائر وتعدد المذكورين؛ بحيث يكون لكل ضمير مرجع غير مرجع الآخر، فيختلف المعنى فيأخذ مفسر بمعنى غير ما يأخذ به الآخر.

ومن الاختلاف في مرجع الضمير قول الله تعالى: وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ⁽⁶³⁾ ففي قوله: فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ- معنيان؛ الأول: فأنسى الشيطان الساقى -وهو الرجل الذي نجى من السجن- ذكر يوسف لربه (وهو الملك) ، رواه ابن عباس. والثاني: فأنسى الشيطان يوسف ذكر ربه، وأمره بذكر الملك ابتغاء الفرج من عنده، قاله مجاهد ومقاتل والزجاج⁽⁶⁴⁾.⁽⁶⁵⁾ فالضمير إما أن يعود على الله سبحانه وتعالى، أو على الملك. وهذا الاختلاف في مرجع الضمير إلا أن الآية تحتملها جميعاً.

الهوامش والمصادر

- (1) انظر: لسان العرب، لأبي الفضل جمال الدين ابن منظور، مادة: سبب، الطبعة الثالثة: 1414هـ، دار صادر، بيروت-لبنان، 1/ 458
- (2) انظر: التعريفات، للشريف علي بن محمد الجرجاني، الطبعة الثالثة، 1416هـ، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ص: 117
- (3) انظر: الحدود الأنيقة والتعريفات الدقيقة، لأبي يحيى زين الدين السنيكي، بتحقيق: مازن المبارك، الطبعة الأولى: 1411هـ، دار الفكر المعاصر، بيروت-لبنان، ص: 72
- (4) هو: أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني البغدادي. المرقئ المحدث. انتهى إليه الحفظ ومعرفة علل الحديث ورجاله، مع التقدم في القراءات وطرقها، وقوة المشاركة في الفقه، والاختلاف، والمغازي، وأيام الناس،

عنها نظر إلى كونها دميمة لا يرغب وليها في نكاحها، ولكن يطمع في مالها، فيرغب عن نكاحها وبعضها عن الزوج غيره، فأكثر الرغبة مختلف باختلاف حال اليتيمة من الجمال وعدمه، ولذلك اختلفت الأقوال.⁽⁵⁵⁾

الثامن: الاشتراك اللفظي

والمشترك اللفظي على قسمين:

أ. قسم يدل على معان كثيرة ولكنها متضادة، وهو أيضاً على قسمين:

1. ما لا يمكن حمله على جميع المعاني؛ أي إذا ثبت معنى نُفي الآخر. ويدخل هذا تحت نوع

اختلاف التضاد. كلفظ القرء الذي يعني الطهر والحيض، فالقول بالطهر ينفي الحيض والعكس كذلك.

2. ما يمكن حمله على جميع المعاني، ويدخل تحت نوع اختلاف التنوع. كلفظ عسعس الذي يعني الإقبال والإدبار.

ب. وآخر يدل على معان كثيرة كلها محتملة ويمكن الجمع بينها، ويدخل هذا تحت نوع اختلاف التنوع. كلفظ قسورة الذي يعني الرماة ويعني الأسد ويمكن الحمل على المعنيين معاً.

التاسع: الاختلاف في حمل الكلام على الترتيب أو على التقديم والتأخير

والمقدم والمؤخر على قسمين كما ذكرهما السيوطي⁽⁵⁶⁾، فالأول منهما: ما اتضح معناه بعد معرفة أنه من المقدم والمؤخر، وقد كان في ظاهره مشكلاً. ومثاله قول الله تعالى: **إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا.**⁽⁵⁷⁾ ففي جملة "مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ" تقديم وتأخير، ومعناها: "إني رافعك من الدنيا إلى السماء، ومتوفيك بعد أن تنزل من السماء على عهد الدجال".⁽⁵⁸⁾ ومنهم من جعل الآية على ترتيبها وذكر معان للوفاة، وقد فصلها الطبري في تفسيره، فليرجع إليها.⁽⁵⁹⁾

والثاني منهما: ما كان ليس كالسابق، وهذا له أسبابه ودوافعه. وقد ذكر السيوطي تلك الأسباب في التقديم والتأخير وفصلها في كتابه.⁽⁶⁰⁾

العاشر: اختلاف وجوه الإعراب

كذا من أسباب اختلاف المفسرين اختلاف وجه إعراب الجملة أو الآية القرآنية، فإرها مفسر استثنائية، وإرها آخر معطوفة، وإرها غيره منفية وهكذا. ومن أمثلة ذلك قول الله تعالى: **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَآلُ الرَّيْحُونِ فِي أَعْلَمٍ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ.**⁽⁶¹⁾ واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك، وهل الراسخون معطوف على اسم الجلالة الله؛ بمعنى إيجاب العلم لهم بتأويل المتشابه، أم هم مستأنف ذكرهم؛ بمعنى الخبر عنهم أنهم يقولون: آمنا بالمتشابه، وصَدَقْنَا أَنَّ علم ذلك لا يعلمه إلا الله؟

المطلق هو: ما دل على الحقيقة من غير قيد، والمقيد هو: ما دل على الحقيقة بقيد.⁽⁴⁶⁾

وللمطلق والمقيد حالتان: الأولى: إن اجتمع المطلق والمقيد في كلام واحد، متصلاً به، فلا خلاف أن المطلق يحمل على المقيد. ومثال ذلك قول الله تعالى: **فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَآسَا**⁽⁴⁷⁾ فالقيد هنا متتابعين، فلو انقطع لما جازت الكفارة، بل على الشخص أن يستأنف في الصوم ويعيد العد. والثانية: انفصال المطلق عن المقيد، وانقطاعه؛ كأن يكون في كلام آخر، وفي زمن آخر. وهنا يكون محل اختلاف المفسرين. ومثاله قول الله تعالى: **وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِمْ وَخِيعَةً لِرُقْبَةٍ مَوْمَنَةٍ**⁽⁴⁸⁾ فاختلف في القتل الذي هو من قوم بيننا وبينهم ميثاق على أقوال:

1. من أهل العهد، وليس بمؤمن. به قال قتادة، وابن زيد، والشعبي⁽⁴⁹⁾

2. الرجل مسلم وقومه مشركون لهم عقدٌ، فتكون ديتة لقومه، وميراثه للمسلمين، ويُعَقَّل عنه قومه، ولهم ديتُهُ. مروي عن جابر بن زيد⁽⁵⁰⁾.⁽⁵¹⁾ وذلك عملاً بالقيد السابق المذكور في القتيلين السابقين، ومما يدل على ذلك قول الطبري في ترجيحه للرأي الأول، حيث يقول: "وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية، قولٌ من قال: عني بذلك المقتولُ من أهل العهد. لأن الله أبهم ذلك فقال: "وإن كان من قوم بينكم وبينهم"، ولم يقل: "وهو مؤمن"، كما قال في القتيل من المؤمنين وأهل الحرب وعني المقتولُ منهم، وهو مؤمن. فكان في تركه وصفه بالإيمان الذي وصفَ به القتيلين الماضي ذكرهما قبل، الدليل الواضح على صحة ما قلنا في ذلك."⁽⁵²⁾

السابع: الحذف المحتمل في تقديره أكثر من معنى

كأن يكون في الجملة حذف، ويحتمل في تقديره أكثر من معنى، فيذكر كل واحد من المفسرين أحد المعاني المحتملة؛ فيكون هذا سبباً في اختلافهم. مثال ذلك قول الله تعالى: وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُثْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ.⁽⁵³⁾ ففي متعلق "ترغبون" تقديران؛ الأول: ترغبون في نكاحهن، بتقدير في بين الكلام؛ أي ترغبون في أن تنكحوهن. وهذا مروي عن عائشة رضي الله عنها. والثاني: ترغبون عن نكاحهن، بتقدير عن؛ أي ترغبون عن أن تنكحوهن. وهذا قول الحسن.⁽⁵⁴⁾

ففي الأول صارت الرغبة في زواجهن، وفي الثاني صِرَتْ غير مرغوب فيهن. ولا شك أن من يرى هذين المعنيين يظن أنهما من باب اختلاف التضاد، ولكن عند التمعن والنظر في مؤدى هذا الاختلاف يتضح أنه ليس كذلك، وإنما وقع الاختلاف بين القولين لاختلاف الحال التي نظر إليها كل قائل، فمن فسر الرغبة بالرغبة في نكاحها، نظر إلى كون اليتيمة جميلة وصاحبة مال، وذلك أدعى للرغبة فيها. ومن فسرهما بالرغبة

الرابع: احتمال الحقيقة والمجاز

الحقيقة: هي الكلمة المستعملة فيما وضعت له، كالصلاة التي وضعت في اصطلاح الشرع للأركان والأذكار المخصوصة.⁽³²⁾ والمجاز: اسم لما أريد به غير ما وضع له لمناسبة بينهما. وهو إما مرسل أو استعارة. كاستعمال لفظ اليد للنعمة.⁽³³⁾ ومثال ذلك قول الله تعالى: **وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ** ﴿٣٤﴾ فقد اختلف المفسرون في معنى (حمالة الحطب) على أقوال منها:

1. حمالة الحطب، أي: كانت تحيي بالشوك فتطرحه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم، ليدخل في قدمه إذا خرج إلى الصلاة. روي هذا المعنى عن ابن عباس.
2. وقيل: تمشي بالنميمة. حيث إنها كانت تحطب الكلام، وتعير رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقر. وهذا مروي عن مجاهد وعكرمة.
3. وقيل: حمالة الحطب: أي أنها حمالة الخطايا والذنوب.⁽³⁵⁾

فإذا تأملنا أقوال المفسرين نجد أن بعضهم فسر بالمعنى الحقيقي لحمل الحطب كما في القول الأول، وبعضهم فسر بالمعنى المجازي كما في القول الثاني، والثالث؛ لذا اختلفت أقوالهم.

الخامس: احتمال العموم والخصوص

فالعام: هو "لفظ وضع وضعاً واحداً لكثير غير محصور مستغرق جميع ما يصلح له".⁽³⁶⁾ وقيل هو: "كل ما يتناول أفراداً متفقة الحدود على سبيل الشمول"⁽³⁷⁾، والخاص: هو "كل لفظ وضع لمعنى معلوم على الانفراد"⁽³⁸⁾ والمخصوص إما متصل وإما منفصل، فالمتصل؛ ويكون التخصيص باستثناء أو شرط أو صفة أو غاية أو بدلية، والمنفصل؛ ويكون فيه المخصص من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو القياس. فمثال المتصل قول الله تعالى: **وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ** ﴿٣٩﴾ **الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا** ﴿٤٠﴾، فقوله: **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** استثناء من قوله: **وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ** ﴿٤١﴾. فإن لفظ السارق والسارقة يدل على العموم؛ أي كل سارق وسارقة؛ لذا رفعاً لأحدهما غير معينين.⁽⁴²⁾ وقد خصصت السنة مقدار ما يوجب القطع في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: **{ تَقَطَّعَ الْبَيْدُ فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا }**.⁽⁴³⁾⁽⁴⁴⁾

السادس: احتمال الإطلاق والتقييد

ورود بعض النصوص القرآنية مطلقة في موضع، ومقيدة في موضع آخر سبب لاختلاف المفسرين؛ إذ يجعل بعضهم النص باقياً على إطلاقه، لعدم اعتباره بالنص المقيد أو لغفلته عنه، ويخالفه غيره فيقيد النص المطلق بالنص المقيد.⁽⁴⁵⁾

الثاني: إجمال اللفظ

ويراد بالإجمال: "إيراد الكلام على وجه يحتمل أموراً متعددة" (19) وكل مجمل يحتاج إلى مبين، سواء كان ذلك من القرآن الكريم نفسه أم السنة المطهرة، أم احتاج إلى اجتهاد؛ وبهذا ينشأ الاختلاف. ومن أمثلة الإجمال قول الله تعالى: فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٢٠﴾ (20) اختلف في الكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام على أقوال:

الأول: الكلمات هي التي وردت في سورة الأعراف في قوله: قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ (21) وهذا القول عن ابن عباس رضي الله عنهما، والحسن، وقتادة، وغيرهم. (22)

الثاني: ما رُوي عن أنس رضي الله عنه أنها: سبحانك اللهم وبحمدك، عملت سوءا وظلمت نفسي، فاغفر لي، إنك خير الغافرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني إنك أنت أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملت سوءا وظلمت نفسي، فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم (23)

الثالث: أنها: أي رب ألم تخلقني بيدك، قال: بلى. أي رب ألم تنفخ فيّ من روحك، قال: بلى. أي رب ألم تسبق إليّ رحمتك قبل غضبك، قال: بلى. أي رب أرايت إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم. رواه قتادة. (24) وروي كذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن السدي. (25)

فاختلف في بيان المراد بـ"الكلمات" باختلاف المبين لها، وأولى الأقوال وأرجحها هو القول الأول؛ لأن القرآن الكريم هو المبين الأول للقرآن نفسه.

الثالث: احتمال الإحكام والنسخ

من أسباب اختلاف المفسرين أن يدور حكم الآية بين الإحكام والنسخ، فيحكم بعض المفسرين بأنها منسوخة، ويخالفه غيره فيحكم بإحكامها. والنسخ يُطلق عند السلف والمتقدمين ويراد به إزالة بعض أوصاف الآية، فيدخل فيه تخصيص العام، وتقييد المطلق، وبيان المجمل، ورفع الحكم (وهو النسخ في اصطلاح المتأخرين) (26). ومن أمثله قول الله تعالى: يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الْإِنْفِقُونَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧﴾ (27) قيل: هي منسوخة بآية الزكاة، وهذا مروى عن ابن عباس، والسدي (28)؛ لأنه يرى أنه فرض نزل قبل الزكاة، فنسخت بالزكاة. وقيل: هي محكمة، وهي في الصدقة العامة المندوب إليها أي أنها النفقة في التطوع، أما الزكاة فهي سوى ذلك كله، وهذا مروى عن ابن جريج (29)، وابن أبي نجيح (30). (31)

الثاني: عدم ورود التفسير الصريح في بعض الآيات القرآنية من القرآن أو السنة:

ف نجد من الآيات القرآنية ما لم يرد فيها تفسيراً مصرحاً بمعناها من القرآن الكريم نفسه، أو من السنة الصحيحة؛ وبهذا فُتح مجال للبحث والاجتهاد. ونشأ عن هذا كله اختلاف وجهات أنظار المفسرين في الآية الواحدة بما يناسب المقام والسياق وما يطابق الضوابط اللازمة، واختلفت آراؤهم، ونتج عنه اختلافهم في التفسير. أما ما نجد فيه تفسيراً صريحاً من القرآن أو السنة الصحيحة، فإنه يغني عن الخلاف بين المفسرين فيه.

فتفسير القرآن بالقرآن - كما نعلم - لا يشمل جميع آيات القرآن الكريم، كما أن المقدار الذي بينه النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن كثير لكن ليس الكل، وما بقي من أقوال الصحابة رضوان الله عليهم ممن اعتبرت أقوالهم من السنة الصحيحة لم تكن أيضاً في معاني القرآن جميعها، ولذا كان لمن بعد هذين العصرين بيان ما تبقى من الآيات القرآنية - وإن كانت قليلة - وتوضيحها لعامة الناس ممن جهلوا العلم بالتفسير وضوابطه والفهم الصحيح، ومن لم يكن لهم الحظ الأوفر من علوم القرآن وفنونه.

ومثال ذلك ما ورد عن الزهري في قول الله تعالى: **يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَفْلَنْ دَوَّاعِدَلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرِينَ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ حَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمْنَ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةً ۗ اللَّهُ إِنَّا إِذَا لَبِينِ الْأَشْيَيْنِ** (15) حيث قال: "لم نسمع في هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا عن أئمة العامة، سنة أذكرها، وقد كنا نتذكرها أناساً من علمائنا أحياناً، فلا يذكرون فيها سنة معلومة، ولا قضاءً من إمام عادل، ولكنه يختلف فيها رأيهم." (16)

الأسباب الفرعية والتفصيلية للاختلاف في التفسير:

الأول: عدم بلوغ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم للمفسر أو عدم ثبوته وفهمه:

فقد لا يصل الحديث الخاص في تفسير الآية إلى المفسر أو لا يثبت عنده، أو قد يقصر عليه فهمه؛ وذلك يكون سبباً في وقوع الاختلاف. ومن ذلك ما ورد في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها. فقد اختلف الصحابة في عدتها فورد عن علي وابن عباس رضي الله عنهما أن عدتها آخر الأجلين أو أبعد الأجلين - أي وضع الحمل أو أربعة أشهر وعشرا - فأبي الأجلين أبعد فهي عدتها، غير أن أبا هريرة وأبا سلمة كانا يريان عدتها مع وضع الحمل سواء قصرت المدة أم طالت لحديث سبيعة الأسلمية (17) حيث إنها تُفست بعد وفاة زوجها بليالٍ، وإنها ذكرت ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأمرها أن تتزوج. (18)

فكان سبب الخلاف بين الصحابة في أول الأمر عدم بلوغ الحديث عند بعضهم، مما أدى إلى اختلاف بعضهم في حكم العدة، ولكنهم بعد علمهم بالحديث اجتمعوا على رأي واحد.

تحتمله الألفاظ، في أقل ما يمكن من المقدار، بحسب ما تسمح به اللغة الوارد هو بها التي هي أسمح اللغات بهذه الاعتبارات، ليحصل تمام المقصود من الإرشاد الذي جاء لأجله في جميع نواحي الهدى، فمعتاد البلغاء إيداع المتكلم معنى يدعو إليه غرض كلامه وترك غيره، والقرآن ينبغي أن يودع من المعاني كل ما يحتاج السامعون إلى علمه، وكل ما له حظ في البلاغة.⁽⁹⁾

ويتوصل من كلام الشيخ ابن عاشور السابق إلى تلك الأسباب التي أدت إلى احتمال النص القرآني لمعان متعددة وهي كالآتي:

1. كون القرآن الكريم معجزاً.
2. كونه كتاب تشريع وتأديب وتعليم، أي كتاب هداية للبشر.
3. كونه باللغة العربية وعلى مقتضى اللغة العربية؛ التي تسمح بإيداع المعاني المتناهية في الكلمة الواحدة لإتمام أكثر من مقصد وأكثر من معنى.

ولقد "تقرر عند العلماء من أن الآية إن كانت تحتل معاني كلها صحيحة، تعين حملها على الجميع."⁽¹⁰⁾ فإن الكلام الذي يدل على معنيين فأكثر في آن واحد، مع عدم التضاد بينهم، وعدم وجود صارف يمنع من كون الجميع المراد، ولا دليل يصرف تلك المعاني، فإن تلك المعاني كلها تعتبر مرادة، وإن كان بعضها حقيقة وبعضها مجازاً.⁽¹¹⁾

وقد وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرويات في التفسير نعلم بالتأمل فيها أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد تفسيرها على ذلك النحو إلا إيقاظاً للأذهان إلى أخذ أقصى المعاني من ألفاظ القرآن. ومن أمثلة ذلك ما ورد في قول الله تعالى: **أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ**.⁽¹²⁾ أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما قام ليصلي على عبد الله بن أبي بن سلول: { يَا رَسُولَ اللَّهِ تُصَلِّي عَلَيْهِ، وَقَدْ نَحَاكَ رَبُّكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟ } فقال النبي صلى الله عليه وسلم { إِنَّمَا خَيْرِي اللَّهُ فَقَالَ: **أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَأَزِيدُهُ عَلَى السَّبْعِينَ** }⁽¹³⁾ فحمل الأمر بالاستغفار والنهي عنه في الآية على التخيير مع أن الظاهر أنه في محل التسوية، وحمل اسم العدد على الدلالة الصريحة مع أن قرينة السياق تدل على أنه كناية عن الكثرة، لما كان حملهما على ذلك صالحاً، فكان تأويلاً ناشئاً عن الاحتياط.⁽¹⁴⁾

والأمثلة على ذلك كثيرة، وقد سجلتها كتب الحديث والتفسير. وأما ما يدل على تحمّل الألفاظ القرآنية المعاني الكثيرة فإنه سيتضح من خلال معرفة الأسباب التي أدت إلى الاختلاف بين المفسرين. وسيأتي الكلام عنها بإذن الله تعالى.

نعلم يقع في الأصول والفروع كليهما، ففي هذا المقال قمنا لدراسة بعض الأسباب المهمة لاختلاف المفسرين في تفسير القرآن.

المراد بالسبب:

السبب لغة: الأسباب جمع سبب. والسَّبَبُ لغة: كل شيء يتوصل به إلى غيره. والسبب: الحبل، وما يتوصل به إلى غيره، وكل شيء يتوصل به إلى الشيء فهو سبب، وجعلت فلاناً لي سبباً إلى فلان أي وصلة وذريعة.⁽¹⁾ **والسبب اصطلاحاً:** والسبب اصطلاحاً: هو "عبارة عما يكون طريقاً للوصول إلى الحكم غير مؤثر فيه."⁽²⁾ وهو أيضاً: "كل وصف ظاهر منضبط دلّ الدليل السمعي على كونه مُعرّفاً"⁽³⁾

والمراد من اختلاف المفسرين الاختلاف الناتج عن أسباب فكرية وعلمية موثقة، غير الاختلاف الناتج عن تعصب لرأي أو اتباع الهوى أو إعجاب بالنفس وتكبرٍ ونحو ذلك. حينما نتكلم حول اختلاف المفسرين فلزم علينا أن نعيّن أولاً الأسباب والدوافع التي كانت داعية لهذا الاختلاف، وتفصيلها كما يلي:

الأسباب الرئيسية للاختلاف في التفسير:

هناك سببان مهمان من الأسباب الرئيسية، واللذان يندرج تحتها الأسباب التي أدت إلى وقوع الاختلاف في التفسير في كل عصر ومصر، وهما كالآتي:

الأول: احتمال النصوص القرآنية لمعان متعددة:

إن من أهم ما يؤدي إلى الاختلاف في التفسير بالخصوص، والدافع الأكبر له هو احتمال النص القرآني لمعان متعددة؛ حيث إن الألفاظ القرآنية والجمل القرآنية فياضة الدلالات؛ فالكلمة الواحدة تعطي المعاني المتناهية، وتختلف تلك المعاني باختلاف السياق والنظم. وكل هذا دليل على براعة ألفاظ القرآن الكريم وعلى إعجازه، وتلك خاصية من خواصه المتناهية، وسمة من سماته العالية؛ ولذا نرى تعدد أقوال السلف في تفسير الآية الواحدة إلى ثلاثة أو أربعة أو أكثر من ذلك، دون مانع يمنع من قبولها كلها طالما أنها ليست متضاربة أو ممانعة. وكذا السلف لم يجدوا غضاضة في تعدد أقوالهم، مع احترامهم لوجهات أنظار غيرهم مادامت الألفاظ القرآنية تحتملها.

روى الدارقطني⁽⁴⁾ في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: {الْقُرْآنُ دُلُولٌ ذُو وُجُوهِ، فَأَحْمِلُوهُ عَلَى أَحْسَنِ وُجُوهِهِ} ⁽⁵⁾ والدلول: من الدَّلَّ بالكسر ضد الصعب، وهو اللين.⁽⁶⁾ ذكر الماوردي⁽⁷⁾ في قوله: "ذو وجوه" تأويلان: "أحدهما: أن ألفاظه تحمل من التأويل وجوهاً لإعجازه.

الثاني: أنه قد جمع من الأوامر، والنواهي، والترغيب، والتحليل، والتحريم."⁽⁸⁾

وقد أبدع الشيخ الطاهر بن عاشور في بيان الأسباب الداعية في تعدد معاني النص القرآني الواحد، فمن ذلك ما ذكره: "فالقرآن من جانب إعجازه يكون أكثر معاني من المعاني المعتادة التي يودعها البلغاء في كلامهم. وهو لكونه كتاب تشريع وتأديب وتعليم كان حقيقاً بأن يودع فيه من المعاني والمقاصد أكثر ما

أسباب الاختلاف في التفسير

(دراسة تحليلية نظرية لبعض الأسباب المهمة)

Asbab al-Ikhtilaf fi al-Tafseer
(A Theoretical and Analytical Study for Important Causes)

* محمد عمر فاروق

** محمد شاه فيصل

ABSTRACT

The Holy Qur'an revealed by Allah in Arabic language and order to the prophet (PBUH) for the interpretation of this book to explain it to the people and after his explanation, it is the responsibility of people to think and to understand the concept of the Qur'an, as that is clear we are finding in the literature of Tafseer the commentary of many verses transmitted from Prophet (PBUH) but there are some other verses which explanation is not transmitted from Him, when we are studying the literature of Tafseer we are finding that there are differences among the Mu'fsreen in the determination of principle of Tafseer and in the utilization of that principle for the understanding the meaning of Qur'an and for the derivation of rules and regulation, in this article, we focused on the major causes of differences in the opinions of Mu'fsreen related with interpretation of Qur'an.

KEY WORDS: *Asbab, A'am, Khas, Naskh, Ijmal, Mutlaq, Muqu'ied*

أنزل القرآن الكريم في لسان عربي مبين، وكانت وظيفة الرسول صلى الله عليه وسلم أن يبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون، والأمر المحقق أن لا نجد الاختلاف في تفسير القرآن الكريم الذي ورد من النبي صلى الله عليه وسلم بطريقة صريحة صحيحة ومتصلة، ولكن هناك عدد من الآيات التي لا نجد تفسيرها في الأحاديث الصحيحة، وأشار القرآن إلى أن الناس لا بد لهم أن يتفكروا في معانيه لكي يصلوا إلى مراد الله تعالى، فعندما فكّر المفسرون على معاني هذه الآيات وركزوا على استنباط مفهومها فوقع الاختلاف فيما بينهم في تعيين أصول التفسير وفي استعمالات الأصول لاستنباط المعاني والأحكام. وهذا الاختلاف كما

* طالب الدكتوراه، قسم التفسير وعلوم القرآن، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، الجامعة الإسلامية العالمية إسلام آباد

** طالب الدكتوراه، قسم التفسير وعلوم القرآن، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، الجامعة الإسلامية العالمية إسلام آباد

- 65 - سورة البقرة: 83/2
- 66 - سورة الأنعام: 108/6
- 67 - سورة الزمر، 18-17/39
- 68 - سورة النحل: 125//16
- 69 - سورة آل عمران: 64/3
- 70 - د: صلاح الدين ثاني، مكالمه بين المذاهب كي مذهبي بنيادينوما بعدها، مكتبة يادكار علامه شبير أحمد عثمانى باكستان 2005م، ص: 91
- 71 - راجع من البحث ص: 17.
- 72 - سورة النحل: 111/16
- 73 - سورة هود: 118/11
- 74 - سورة كهف: 34/18
- 75 - سورة كهف: 37/18
- 76 - سورة المجادلة: 1/58. راجع القصة بالتفصيل في تفسير "الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، قدم له الشيخ خليل أحمد محي الدين مدير أزهر لبنان، و مفتي البقاع، و راجعه صدقي محمد جميل، س: 1415هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 242-243/7
- 77 - سورة فصلت: 1-3/41 و راجع القصة بالتفصيل في تفسير "الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، قدم له الشيخ خليل أحمد محي الدين مدير أزهر لبنان، و مفتي البقاع، و راجعه صدقي محمد جميل، س: 1415هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان، 202/6
- 78 - سورة فصلت: 13/41 و راجع التفصيل في الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، 203/6
- 79 - سورة النساء: 20/4
- 80 - أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري نجام البيان عن تاويل آي القرآن، تقريب و تهذيب، هذبه وقربه د/صلاح الدين عبد الفتاح الخالدي، خرج أجاديثه إبراهيم محمد العلي، ط: 1، س: 1418هـ، دار القلم دمشق، 546/2
- 81 - القنطار يطلق على وزن مخصوص، يختلف قدره في اللغات المختلفة، وقيل مائة أرتال، وكذلك يطلق على مال كثير، وجمعه قناطير، أبو الفضل عبد الحفيظ بلياي، مصباح اللغات، ص: 710. وقال بن منظور: معيار قليل، وزن أربعين أوقية من الذهب، ويقال ألف ومائة دينار، وقيل مائة وعشرون رطلا، وعن أبو عبيد ألف ومائتا أوقية، وقيل سبعون ألف دينار، حتى ذكر أقوال كثيرة، لسان العرب، ابن منظور، نسقه وعلق عليه علي شيري، 230/11، ط: 1، س: 1408هـ، دار أحياء التراث العربي للطباعة والنشر والتوزيع.
- 82 - منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني أبو العباس تقي الدين، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض، س، 1984م.

- 35- القاضي محمد أعلى التهانوي، كشاف إصطالات الفنون، ، 1391 الطبعة الأولى، س1993م، 1413هـ مطبعة كاروان، دربار ماركيت، لاهور باكستان، 236/2
- 36- علامة علي بن محمد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات ،ص:250.
- 37- دكتورة رقية طه جابر العلواني، فقه الحوار مع المخالف في ضوء السنة النبوية، ص: 31.
- 38- بسام داود عجك، الحوار الإسلامي المسيحي، دار قتيبة، الطبعة الأولى، 1418هـ، ص: 21
- 39- نفس المرجع والصفحة.
- 40- أبو الفضل عبد الحفيظ بلباوي، مصباح اللغات، ص: 902
- 41- ابن منظور، لسان العرب، 261/4
- 42- البخاري، الجامع الصحيح ، كتاب الرقاق، باب من نوقش الحسب عذب، طبعه فريدي مصححة مرقمة حسب المعجم المفهرس، ط: 2، س: 1999، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، ص: 1132
- 43- بسام داود عجك، الحوار الإسلامي المسيحي، ص: 20.
- 44- د: محمد بن إبراهيم الحمد، الحوار في السيرة النبوية، بالتصرف، ص: 16، 17
- 45- دكتور يحيى عبد العزيز عبد الفتاح الجمل، تعالوا نختلف، مجلة العربي، نسان (إبريل) 1987م، الكويت.
- 46- د: محمد بن إبراهيم الحمد، الحوار في السيرة النبوية، ص: 19.
- 47- سورة الأعراف: 11/7-17
- 48- سورة البقرة: 2/30-34
- 49- سورة المائدة، الآية: 3127.
- 50- سورة البقرة: 2/260
- 51- سورة الصافات: 37/102
- 52- سورة المائدة: 5/112
- 53- راجع كل هذه الحوارات في "أدب الحوار في الإسلام، محمد سيد طنطاوي، شيخ الأزهر الأسبق، ص: 6 وما بعدها، دار تحفة مصر للطباعة والنشر والتوزيع بالقاهرة، س: 1997م.
- 54- سورة الرحمن: 55/2-3
- 55- د: محمد بن إبراهيم الحمد، الحوار في السيرة النبوية، ص: 2320
- 56- ويتضح لنا هذا مما قام به المملكة العربية السعودية بعقد مؤتمرات حوارية بين المذاهب والأديان المختلفة في أوقات مناسبة مختلفة، لتفاهم آراء بعضهم البعض، .
- 57- سورة لقمان: 31/28
- 58- سورة النساء: 4/1
- 59- سورة آل عمران: 3/64
- 60- سورة النحل: 16/125
- 61- سورة الممتحنة: 60/8
- 62- سورة الزمر: 39/17-18
- 63- سورة العنكبوت: 29/46
- 64- سورة طه: 20/44

- 12 - سورة المجادلة: 1/58
- 13 - القشيري ، مسلم بن حجاج ، الجامع الصحيح ، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر، 1998 م، دار السلام للنشر والتوزيع الرياض ، س: 1419 هـ، 47/1
- 14 - الصحيح للإمام مسلم بشرح الإمام النووي، والحاوية المتداولة للشيخ أبي الحسن السندي، مع التعليقات المقتبسة مع فتح الملهم للعلامة شبير أحمد عثمان، ط: 1، س: 1430 هـ، مكتبة البشري، كراتشي باكستان، 269/1
- 15 - ضوابط المعرفة و أصول الاستدلال والمناظرة، عبيد الرحمن حسن حينكه الميداني، صياغة للمنطق وأصول البحث متمشية مع الفكر الإسلامي، ص 361، ط: الرابعة، دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق. س: 1993م 1414 هـ.
- 16 - دكتورة رقية طه جابر العلواني، فقه الحوار مع المخالف في ضوء السنة النبوية، ضمن إصدارات جائزة الأمير نايف بن عبد العزيز آل سعود العالمية للسنة النبوية والدراسات الإسلامية المعاصرة، ط: 1 س: 2005م، ص: 37. وراجع أصول الحوار إعداد الندوة العالمية للشباب الإسلامي، ص: 11. و راجع "الحوار المسمم المسيحي: المبادئ_ التاريخ الموضوعات الأهداف، بسام داود عجلج، دار قتيبة للطباعة والنشر والتوزيع، ط: الأولى، س: 1418 هـ/1998م. بالتصرف، ص: 18
- 17 - أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، 433/1
- 18 - أبو الفضل جمال الدين ابن منظور، لسان العرب، دار صادر، بيروت، 105/11
- 19 - لفاضل العلامة علي بن محمد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات ، مكتبة لبنان ساحة رياض الصلح، بيروت، ط: 1985 م، ص: 78
- 20 - العلامة علي بن محمد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات، ص: 78.
- 21 - د: زاهرين عوض الأملعي، مناهج الجدل في القرآن الكريم ، ط 3، س 1404 هـ بدون مكان الطبع (بالتصرف) ، ص 24
- 22 - د: محمد إبراهيم الحمد الحوار في السيرة النبوية ، مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، بدون سنة الطبع، ص: 1413
- 23 - عبيد الرحمن حسن حينكه الميداني، ضوابط المعرفة و أصول الاستدلال والمناظرة ، بتصرف يسير، ص: 365
- 24 - سورة النحل: 125/16
- 25 - سورة العنكبوت: 46/29
- 26 - سورة المجادلة: 1/58
- 27 - سورة نوح: 32/71
- 28 - في أصول الحوار، إعداد الندوة العلمية للشباب الإسلامي، ط: 1415 هـ، 1994م، ص: 12
- 29 - خالد القاسم، الحوار مع أهل الكتاب، دار المسلم، ط: أولى، س: 1414 هـ، ص: 105
- 30 - سورة العنكبوت: 46/29
- 31 - سورة النحل: 125/16
- 32 - سورة المجادلة: 1/58
- 33 - في أصول الحوار، إعداد الندوة العلمية للشباب الإسلامي. بالتصرف، ص: 11
- 34 - لعلامة علي بن محمد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات ، ص: 250.

5. أكدت الدراسة 'لى تنوع الأساليب التي استخدمها القرآن الكريم في عرض مادة الحوار والكشف عنه ما بين القصر والطول واللين والشدّة، وضبطها لمقتضى الحال.
6. أوضح الدراسة دور الحوار في التأثير على النفس الإنسانية وإثارة الأحاسيس والمشاعر.
7. بينت الدراسة عن الفرق بين أسلوب الرسل وبين أسلوب الكفار في الرد.
8. كشف البحث عن شمولية الحوار القرآني لجميع طبقات وفئات المجتمع.
9. الحوار أو المجادلة بالحسنة هي أحسن وسيلة لتبليغ الحق ودفع الباطل، والهدف منها الموصول إلى الحق و الحقيقة، ثم التزامها.
10. أكدت الدراسة أنه لا يمكن تصحيح الأخطاء، وتقويم المسيرة الشرعية و الدعوية إلا بعد اتساع صدورنا للحوار وتهيئة أنفسنا على قبول النقد و المراجعة.
11. المجتمع المسلم في عصرنا هذا . كما هو في كل عصر. يحتاج إلى أن تبرز فيه خصائص المجتمع المتحاور الذي يكمل بعضه بعضا، ويرشد بعضه بعضا إلى فيه خيرهم، وصلاحهم.

الهوامش والمصادر

- 1 - الدكتور عبد القادر الشبخلي، أخلاقيات الحوار، دار الشروق للنشر والتوزيع، عمان أردن، س: 1993، ص: 12.
- 2 - أبو الفضل عبد الحفيظ بلباوي أستاذ الأدب بندوق العلماء لكنؤ، مصباح اللغات، مطبعة المصباح أردو بازار لاهور باكستان بدون سنة الطباعة.
- 3 - أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، تحقيق و ضبط عبد السلام هارون، دار الجيل بيروت، لبنان، س: 1420 هجري، 116/2
- 4 - علامة محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، مطبعة دار سحنون للنشر والتوزيع تونس، بدون سنة الطباعة، 28/9
- 5 - المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، إخراج إبراهيم أنيس وزملاؤه، عني بطبعه ونشره عبد الله الأنصاري، إدارة إحياء التراث بقطر، 205/15
- 6 - ابن منظور، لسان العرب، دار صادر، بيروت، 218/3
- 7 - نفس المرجع والصفحة.
- 8 - أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الإصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تم تحقيقه وإعداده بمركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار مصطفى الباز، الناشر نزار مصطفى الباز، 178/1
- 9 - محيى زمزمي، الحوار آدابه وضوابطه في ضوء الكتاب والسنة، دار التربية والتراث مكة المكرمة، الطبعة الأولى، 1414هـ، ص: 22
- 10 - سورة الكهف: 34/18
- 11 - سورة الكهف: 37/18

وتخلصوا من الأنانية وحب الذات وأستثار لكان أمرهم غير ما هو عليه اليوم، ولكن صفهم قويا وحزبهم منتصراً. هذا وصلى الله على رسوله محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

ملخص البحث وأبرز النتائج

يدور هذا البحث حول الحوار الذي هو مبدأ اجتماعي مهم، ولا ينبغي لمجتمع عاقل أن يعطل خُلُق الحوار بين أفرادها، وإلا ستفاقم فيه الأخلاق السيئة والرذيلة، و تضم الأُخلاق الحسنة مع الزمن. وقد بدأ البحث بالتعريف اللغوي والاصطلاحي لمصطلح الحوار، وبين أنها كلمة يعبر بها عن إيراد التفاهم والبحث عن الحق والحقيقة، وقد سرد البحث خلال انطلاقه إلى تلك المصطلحات المتقاربة المعنى والمرادفة بشكل آخر لكلمة الحوار مثل الجدل والمناقشة والمناظرة، ويدل إن أُقيم بصورة مناسبة علي سلامة نفس المتحاور وحبه للخير وإيراد بثه ونشره.

ثم تناول البحث موارد لفظ الحوار في القرآن الكريم، ولاحظ أن أكثرها جاء خلال القصص القرآني الكريم، وبالتحديد علي لسان الأنبياء وهم يخاطبون قومهم.

- ثم اعتمد البحث على هذه الآيات في بيان أهم شروط الحوار، حتى يؤدي هدفه العبادي والاجتماعي على السواء.

- كما تعرض البحث إلى ذكر أهمية الحوار واتباع أفضل أساليبه، حيث أن الحوار البناء ينتج الوسطية والاعتدال، ثم ركز البحث على أهم خصائص ومميزات الحوار ومجالاته البناء.

- وأخيرا جاء البحث إلى بيان أبرز موارد لفظ الحوار في السنة النبوية، خاصة في صحيحي البخاري ومسلم، وركز بوجه خاص على أهم حوارات النبي صلى الله عليه وسلم التي دارت بينه وبين قومه من المشركين في نادي قريش، مثل الحوار الذي دار بينه صلى الله عليه وسلم وبين أبي الوليد، الذي قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فيه بدايات سورة "فصلت" بعد ما انتهى أبو الوليد من بيانه.

نتائج البحث

لعل من أبرز نتائج هذا البحث القصير ما يلي:

1. كثرة المواضيع التي صرحت بلفظ الحوار في كل من القرآن والسنة، وهو ما يعني اهتمام الاسلام الكبير به.

2. الحوار في القرآن الكريم يدل على اتصال معناه بحركة المجتمع البشري، وقرها من واقع الناس.

3. تكاد تكون دعوات الأنبياء . في جانبها النظري على الأقل . ألوانا متعددة من الحوار يشمل الحض علي التفاهم، والتشجيع على ترك الجدل العقيم.

4. من أهم خصائص الحوار: الاخلاص لله، الفرق في الحوار، الحلم في الحوار، ومنح الفرصة للمتحاور الطرف الآخر والإصغاء له في حين التحوار.

ومضى الرسول صلى الله عليه وسلم في القراءة حتى وصل إلى قوله تعالى: "فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنَذَرْتُكُمْ صِغِقَةً مِّثْلَ صِغِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ"⁽⁷⁸⁾، وامسك عتبة إلى أصحابه ولما جلس قالوا وما وراك يا أبا الوليد، قال ورائي إني سمعت قولاً ما سمعت بمثله قط والله، فما هو بشعر ولا بسحر ولا بالكهانة، هكذا دار الحوار بين النبي وأشرف القریش، إذن الحوار وسيلة فاعلة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو الأسلوب الأمثل الذي كان يؤثر به نفوس أعدائه، يستدرجهم بهذا الحوار حتى يصل بهم إلى القناعة والإتباع، والأمثلة كثيرة والمقام لا يتسع للمزيد عن نماذج الحوار.

حوار المرأة المسلمة مع سيدنا عمر رضي الله عنه في مهور النساء:

ولنتعلم من السلف ومن الدين كيف تكون الحوار في الإسلام فهذا عمر بن الخطاب، يخطب على المنبر ومن حوله كبار الصحابة، والعلماء، كان يناقش مشكلة اجتماعية خاصة بعصره (التحديد مهور النساء) وكان الجمع ساكناً، كأنه موافق على ما قاله عمر رضي الله عنه، غير أن امرأة خرجت وصرخت قائلة: يا أمير المؤمنين يا عمر بن الخطاب، أيعطنا الله ونحرمنا أليس الله سبحانه وتعالى يقول: "وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا"⁽⁷⁹⁾

والقنطار مهر بلا حدود، وهو المال الكثير،⁽⁸⁰⁾ وهنا نرى ماذا كان رد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، بعد أصغى لها أذنيه، حتى أدرك قصدها فقال أصابت امرأة، وأخطأ عمر رضي الله عنه، فأفرها على رأيها و تراجع عن قوله أمام الجمع⁽⁸¹⁾

فهذه المرأة وسط الرجال تقول رأيها و بكل القوة و لم تخف بطش العلماء و أمير المؤمنين. وهذا الأثر وإن كان في سنده كلام عند المحققين من العلماء، و لا يصح إلا عن طريق أبي العجفاء، إلا أن ابن تيمية رحمه الله قال: هذه القصة دليل على فضل عمر رضي الله عنه، ودينه وتقواه، ورجوعه إلى الحق إذا تبين له، وأن يقبل الحق حتى من امرأة، ويتواضع له، وأنه معترف بفضل الواحد عليه ولو لإي أدنى مسألة، وليس من شرط الأفضل أن لا ينبهه المفضول لأمره⁽⁸²⁾

هذا هو الأسلوب الأمثل للحوار والمعاملة، أين نحن من هذا السلوك نفتقده اليوم العالم المدني، ولكن ضيعنا هذه الفضيلة بجاهلة، يا ليت كل من يدعى دفاعاً عن الإسلام، في وجه المفكرين والمثقفين يتخلوا بخلق الإسلام، الحقيقي وخلق الرسول صلى الله عليه وسلم السوي، فرسول الله لم يكن لعاناً ولا سباباً ولا منافقاً، وهو برئ من كل ما نفعله اليوم سواء في شرق البلاد أو غربها، إننا إذا التزمنا بآداب الحوار الإسلامي واستخدمنا فيه حق التدبر والسعي سنرتقي بأممتنا إلى أعلى الدرجات وأقصى الغايات.

ولو أدرك المسلمون ما يجب عليهم نحو إخوانهم من أمر التناصح فيما بينهم، ونحو الإنسانية جمعاء في أخذ الحوار معهم في جميع الأمور، وأخضعوا أنفسهم للدين، وتركوا أخلاق الجاهلية وعاداتها الجدالية،

فقد ضرب الله لنا المثل برجلين تحاوراً حيث كان لأحدهما جنتان مثمرتان وفيها نهر، واغتر وتكبر بذلك، فحاور صاحبه المتواضع، فأخبرنا الله سبحانه عن حوارهما، قال الله تعالى: " فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا " (74)

فكان جواب صاحبه: " قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا " (75)

وجاءت خولة بنت ثعلبة رضي الله عنها تشتكي زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله أكل مالي إفنا شبابي ونثرت له بطني، حتى إذا كبرت سني، وانقطع ولدي، ظاهر مني، اللهم إني أشكوا إليك فنزلت هذه الآية: " قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ " (76)

فالحوار إذن له أصل ثابت في منهاج الله قرآناً وسنة وهو ينطق من تأثرات وأحاسيس تجيش في النفس لإظهار مبدأ أو تصحيح خطأ، أما موانع الحوار فهي كثيرة منها الخوف، والجهل، والمجاملة، والثثرة، والإطناب، والتكرار والإعادة، والتفاعر، واستخدام المصطلحات الأجنبية أمام محاور لا يفهم معانيها، يقول الإمام الشافعي في هذا:

"ما حاورت أحداً إلا تمنيت أن يكون الحق إلى جانبه، فقد اهتم النبي صلى الله عليه وسلم في أسلوب الحوار وجعل منه منهجاً لخطابات الناس ودعوته لهم لما فيه من أثر وتأثير بالغين في نفوس المدعوين، كما فيه تحفيز على الطاعات وترك للمعاصي ولما فيه من تلقين وتوجيه تربوي لكل دعاة إلى يوم القيامة.

أبرز حوارات النبي صلى الله عليه وسلم:

ومن أبرز حوارات النبي التي كانت بينه وبين قومه من المشركين في نادى القريش، جاء عتبة وجلس للنبي صلى الله عليه وسلم، وقال يا ابن أخي إنك منا حيث علمت من الشرف في العشيرة والمكانة في النسب، إنك قد أصبت قومك بأمر عظيم، فرقت به جماعتهم، وسفهت به أحلامهم، فاسمع مني، أعرض عليك أموراً تنظر منها لعلك تقبل منها بعضها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد، أسمع، قال: يا ابن أخي: إن كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا، جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثر مالا، وإن كنت تريد به شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا، وإن كان الذين أتيتك رأياً تراه، لا تستطيع رده طلبنا لك طباً، وبذلنا فيه أموالنا، حتى نبرأك منه، فقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم أفرغت يا أبا الوليد، قال: نعم، قال فاسمع مني وقال يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ "حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۱﴾ كَتَبْتُ فَضِلْتُ أَيُّهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يَقُومُ يَعْلَمُونَ ﴿۲﴾" (77)

التعصب للأشخاص أو للمذاهب والاعجاب بالرأي والمصارعة في إتهام الآخرين من دون بيئة وتفسيقهم وتكفيرهم، وهذا الاختلاف ما يؤدي في نهاية المطاف إلى الطائفية وأحداث المشاحنات والسجلات الثقافية والدينية، ويؤلد التنافر والتشاؤم وعدم الحوار.

ولذلك نرى في ضوء هذه الأدلة النقلية والعقلية الثابتة من التجارب الحوارية المتعددة التي تؤكد أن الحوار آلية فاعلة للتقريب بين المذاهب الإسلامية والإسلام والأديان الأخرى، ويعتبر الحوار في حد نفسه وسيلة للتقارب والتلاحم ولم الشمل، ونعتقد أن هذا الموضوع هو من إحدى مقاصد التأكيد على ثقافة الحوار في النصوص الإسلامية، وإن مثل هذا السلوك يبعث على الانسجام وهو بدوره يثمر عن تقارب الرؤيا والأفكار، وبالتالي تحقيق الوحدة العملية الحقيقية، ويمكننا أن نسميه ثقافة التقريب، وهذه الثقافة مشتملة على النموذج البياني الوحدة، تقريب، انسجام، تفاهم وحوار.⁽⁷⁰⁾

مجالات الحوار:

إن ميدان الحوار واسع فيصح وهناك حوار الحياة الذي يعني الاهتمام بطرف الآخر، وأفكاره وظروفه الخاصة، سعياً لإيجاد قواسم مشتركة معه، وهناك حوار العمل الذي يعني تتكالف الجهود لتحقيق كل ما هو في صالح الإنسانية من النواحي المختلفة، اقتصادياً وسياسياً واجتماعياً وإنسانياً. وهناك حوار العقل والفكر والدين والعقيدة الذي يعني تفهم أوجه التباين بين مختلف الديانات واستغلال القواسم المشتركة بينها، وهناك حوار التجارب وتبادل الخبرات، وإذا تتبعنا حركة الحوار في الإسلام وجدنا أن ميدانه متسع زماناً ومكاناً كما أشرنا إليه سابقاً، فمن حيث الزمان بدأ الحوار منذ عهد النبوة وما يزال قائماً إلى الآن وسيظل كذلك إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ومن حيث المكان فإن الحوار الإسلامي لا يقف عند حدود معينة بل إنه يخاطب بني البشر أينما وجدوا دونما نظر إلى لون أو شكل أو لغة أو دين كما سبق⁽⁷¹⁾. ولذلك نجد القرآن الكريم اهتم اهتماماً كبيراً بالحوار والتشاور، فوضع أسس التخاطب والتحاو وتبادل أوجه الرأي، وباستقراء آيات القرآنية والأحاديث النبوية في مسألة الحوار والاختلاف، تقوم على ثوابت، كما أشرنا إليها من قبل، مثل الإيمان بالله، والتعامل بالمثل، والتحلي بالأخلاق الحميدة وجعل الحق والإنصاف والعدل، ومراعات الطرف الآخر وما إلى ذلك من المبادئ والأسس، والهدف الأول من الحوار.

ومن هنا ندرك مدى قيمة الإسلام الذي يعطي للفكر والعقل في مجال الحوار، على أساس العدالة، وتعطي حق الدفاع عن نفسه وعن رؤية وموقفه، أزاء أسرته وأزاء مجتمعه بل وأزاء الحق سبحانه وتعالى، قال تعالى: "يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ"⁽⁷²⁾

فالحوار أسلوب مرضى للوصول إلى الحق وهي ظاهرة انسانية عالمية وسنة إلهية نظراً لتفاوت البشر في عقولهم وأفهامهم وأمزجتهم، ونذكر مثلاً من القرآن الكريم: "وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا

يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ"⁽⁷³⁾

الإستماع لرأي الآخر:

حيث ينبغي لكل طرف من أطراف الحوار الإستماع لآراء وجهات نظر الطرف الآخر، قال تعالى: "فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتعون أحسنه" (67).

إتباع أفضل أساليب الحوار:

فإن القرآن يؤكد على ضرورة الإستفادة من الأسلوب الصحيح في الحوار، قال تعالى: "أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والمعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن" (68).

ضرورة التعرف على المساحات المشتركة والإرتكاز عليها:

تأتي أهمية هذه النقطة نظراً إلى أن من أولى أهداف الحوار المشترك هو تعرف الطرفين على نقاط الوفاق والمساحات المشتركة فيجب على المتحاورين إذن السير في هذا الإتجاه كمقدمة لمواصلة الحوار وقد سبق الإشارة إلى قوله تعالى: "يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء" (69). وفي الآية الكريمة تأكيد على الكلمة، والنقطة المشتركة له دلالة على أهمية هذا الموضوع واعتباره محوراً رئيسياً لمواصلة مراحل الحوار اللاحقة.

فظهر إذن مما سبق أن الحوار حسب الرؤية الإسلامية يشتمل على خصائص ومميزات تالية:

- إن الإنسان بطبيعته يميل نحو الحوار
- إن الحوار على الصعيد الديني ذو ماهية تقريبية ووحدية.
- إن المحور المشترك للحوار الديني هو القضاء على ظواهر الفرقة والاختلاف والانحرافات التي أنشأت لها عوامل كثيرة، ساعات على فساد صفوة الجو وانحيار الثقة المتبادلة ومن بين هذه الأسباب:

- 1- الجهل الذي هو آفة الآفات
 - 2- التعصب العمياء
 - 3- الأطماع السياسية للحكام والمنحرفين
 - 4- المصالح الشخصية الضيقة لبعض الانتهازيين
 - 5- تصدي البعض ممن ليس أهلاً للاجتهاد لهذه المسؤولية الخطيرة
 - 6- أعداء الإسلام من خارج الإسلام
 - 7- الإختلاف المذموم من إتباع الدين الواحد
- ويرجع أسبابه إلى عدة أمور أهمها:

فالحوار في الإسلام متجه ثوب جميع الطوائف والأطراف فنجد حوار الرجل مع أهله، وحوار الصديق مع صديقه، وحوار المسلم مع المسلم وحوار المسلم مع أهل الكتاب، فالإسلام اهتم اهتماماً كبيراً بالحوار والتشاور والاختلاف والجدل ووضع أسس التخاطب والتشاور والتحاو و تبادل أوجه الرأي وإنهاء المنازعات بين الأفراد والجماعات، فجاء بمنهج تحاور وتفاهم وسلام وليس منهج عصبية وشقاق ولد و يتجلى هذا في أسلوب القرآن: "قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لَا نُشْرِكُ بِهِ..."⁽⁵⁹⁾ وقال تعالى: "ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ"⁽⁶⁰⁾.

وقال تعالى: "لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ.."⁽⁶¹⁾ ومن شان الحوار الإسلامي أن يرفع من مستوى المعنوي والأخلاقي للإنسان ويضئ له درب الوسطية والاعتدال والتعاش السلمي قال تعالى: "فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ"⁽⁶²⁾ ومن الناحية العلمية فإن الحوار يعتبر أسلوباً مفضلاً للفهم المتبادل بين الأفراد والجماعات وطبقاً لقواعد علم النفس، فإن للحوار دور كبير في التآلف القلبي والتودد بين المتحاورين، إضافة إلى تأثيره البالغ في إنتاج السلوك العقلاني والمتوازن، ولذلك يقول سبحانه وتعالى "وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ"⁽⁶³⁾

أي لا تجادلوهم إلا بأفضل الطرق التي تؤدي إلى الإقرار والاذعان للحق فهذه الأفضلية من ناحية الإستدلال والبرهان، والوسائل والأساليب، ومن جهة التلاؤم مع الطبع الإنساني، قال تعالى مخاطباً نبيه وكتليمه موسى عليه السلام وهارون عليه السلام لما أراد أن يرسلها إلى فرعون، قال: "فقلوا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى"⁽⁶⁴⁾. وقال تعالى: "وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا"⁽⁶⁵⁾.

كل هذا يذكرنا بالالتزام، ومراعات ضوابط الحوار، وآدابه فلا بد حين الحوار من مراعات الأطر والمعايير

الأخلاقية والإحترام المتبادل وعدم إظهار الحساسيات والإجتنا ب عن الإساءة والتكفير وما إلى ذلك، فإن رعاية القيم والموازين الأخلاقية في الحوار بالإضافة إلى كونها نابعة من التعاليم والقيم الإسلامية فإن لها آثار ونتائج روحية وعاطفية عديدة، منها بناء الثقة وتقارب القلوب وتآلفها، وبالمقابل فإن اللجوء للإساءة والسب والتهديد وغيرها من الأمور المنافية للمبادئ الشرعية القويمة، لها آثار سلبية مدمرة كثيرة، أخفها التشاؤم والتنامر وسلب الثقة للإعتماد بين الطرفين، اللجاجة في الرأي، قال تعالى: ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم.⁽⁶⁶⁾

فالإسلام يعطى أهمية كبرى للعطاء الفكري والعلمي، ويدافع بشدة عن حرية الفكر وحرية الإبداع، ويحرض مافة أتبعه على الأخذ بأساليب الحوار في جميع شؤون حياته.

5- كثرة المؤلفات في الحوار:

6- ما يترتب على الحوار من الثمرات:

7- أصل فطرية النطق:

إن الإنسان خلق مفطوراً على النطق، وجعل اللسان أداة يحاور بها مع بني جنسه فقدرته البيان والنطق موجودة في فطرته، حيث قال الله تعالى في محكم بيانه: "خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ" (54) ومن كل هذا يزيد أهمية الحوار ومكانته في هذا العصر العلمي والثقافي، وحيث أصبح العالم عولمة، وتقارب الناس مع البعد المكاني، فيتفاهمون فيما بينهم في القضايا الهامة، عقدية كانت أو سياسية أو اقتصادية أو دينية أو اجتماعية (55).

وبعد انضمام هذه المقدمات تبين دور الحوار وأهميته القصوى في تبادل الآراء والأفكار مما يؤدي إلى تنمية المجتمعات وتكاملها على جميع الأصعدة العلمية والثقافية والفكرية، وإذن له دور فعال في تطوير العلاقات الثقافية.

ثانياً. الحوار آلية للتبادل الثقافي:

إن الحوار له دور كبير في تطوير العلاقات الأهمية ويعتبر عاملاً هاماً في تبادل الأفكار وتعاطي المعلومات والتواصل الاجتماعي مما يؤدي بالتالي إلى تنمية المجتمعات وتكاملها على كافة الأصعدة العلمية، والفكرية، والثقافية، كما قلنا آنفاً، فالأفكار الإنسانية تجد في الحوار مجالاً رجباً للتبلور والظهور وتنتقل عبر هذه الوسيلة للآخرين، وتظهر أهمية هذا الموضوع بشكل خاص في حالة حدوث مواجهة بين المجتمعات البشرية ذات الأفكار والثقافات المتنوعة، والتي لها رؤية عالمية، أو معتقدات دينية متباينة ومختلفة عن بعضها البعض، فحينئذ يأتي الدور الفاعل للحوار كوسيلة لتبادل وجهات النظر وتعاطي المعلومات والتجارب المكتسبة وهو ما يعبر عنه بالتبادل الاجتماعي الثقافي (56).

نرى من تاريخ البشر أن الحوار دوراً أساسياً في حياة الإنسان، فالإنسان بطبيعته يميل للغة الحوار والمناقشة والمجادلة بالأحسن، فقد استفاد من هذه الخاصية في جميع المجالات.

ثالثاً: الحوار البناء ينتج الوسطية والاعتدال:

وإذا تتبعنا حركة الحوار في الإسلام وجدنا أن ميدانه مستع زماناً ومكاناً، ومن حيث الزمان بدأ الحوار منذ عهد النبوة بما يزال قائماً إلى الآن وسيظل كذلك إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. ومن حيث المكان فإن الحوار الإسلامي لا يقف عند حدود معينة بل إنه يخاطب سائر بني البشر أينما وجدوا ودوماً نظر إلى لون أو شكل أو لغة أو دين - قال تعالى: "مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ" (57) وقال تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ" (58).

أولاً: للحوار أهمية كبرى، ومما يبتين منه أهمية الحوار أكثر وضوحاً، الأمور التالية التي سوف نلقى الضوء عليها:

1- شدة الحاجة إلى الحوار:

فالحوار يحتاج إليه كل إنسان في معاملة لغيره فيحتاج الوالد في معاملة ولده، والولد في معاملة والده، ويحتاج الزوج في حال معاملة زوجته، والمعلم مع طلابه، والطالب مع معلمه ويحتاج الإنسان في حال معاملة موافقيه ومخالفيه ويحتاج القاضي في مقطع أحكامه، والداعية في حال دعوته، والعالم في تصديه للناس والرئيس الأعلى في حال سياسته لرعيته، وفي ما يجلب لها المصالح ويدراً عنها المفساد. كما أن الإنسان يحتاج إلى الحوار في حال السلم والحرب، وفي حال البيع والشراء وفي حال الوفاق والخلاف.⁽⁴⁶⁾ وقد اعتبر الإسلام الحوار قاعدة أساسية في دعوته الناس إلى الإيمان بالله وعبادته، وكذا في كل القضايا الخلاف بينه وبين أعدائه، إذ لا يمكن أن يغلق باب من أبواب المعرفة أمام الناس.

2- القرآن الكريم وعنايته بالحوار:

لقد أكد القرآن هذا المبدأ في مواطن متعددة، بأساليب شتى وطرق مختلفة، ولا غرابة في ذلك، فالحوار هو الطريق الأقوم للقناع الذي ينبع من الأعماق، ومن الأنسب أن نذكر هنا نماذج من القرآن الكريم، فقد ذكر القرآن الكريم حوار الله تعالى مع خلقه بواسطة الرسل وكذلك مع الملائكة وبخاصة مع إبليس في أداء السجدة التكريمية لآدم بعد تخليقه له، قال تعالى: "ولقد خلقناكم ثم صورناكم. إلى قوله تعالى لأملأن جهنم منكم أجمعين"⁽⁴⁷⁾. ورغم أن عنده تعالى القوة ويكفيه أن يكون له الأمر وعلى المخلوق الطاعة، إلا أنه سبحانه فضل باب الحوار على الأمر في هذا المقام. وكذا حوار تعالى مع الملائكة عند ما أراد عزوجل أن يجعل في الأرض خليفة، كما في سورة البقرة: "إني جاعل في الأرض خليفة"⁽⁴⁸⁾ وما جاء في قصة ابني آدم في سورة المائدة⁽⁴⁹⁾، وما دار بين الرب عزوجل وإبراهيم عليه السلام، عندما سأل ربه أن يريه كيف يحيي الموتى كما في سورة البقرة⁽⁵⁰⁾.

وهكذا حوار إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما السلام في سورة الصافات، لما أراد ذبحه⁽⁵¹⁾. وما دار بين عيسى عليه السلام وقومه في المائدة عندما سألوه عن ينزل ربه عليهم مائدة من السماء⁽⁵²⁾، إلى غير ذلك من الحوارات الكثيرة بين الأنبياء وأقوامهم وبين السادة والاتباع، كل ذلك يدل على أهمية الحوار وخطورته ويؤكد على أن القرآن يعتمد أسلوب الحوار في توضيح الحقائق وهداية العقل وتحريك الوجدان⁽⁵³⁾. و يجنب هذا نرى أن:

3- كثرة الحديث عن الحوار:

4- ما يوجد من آثار و حكم في شأن الحوار:

وفي نهاية هذا العرض الموجز لمردفات الحوار يمكن أن نقول أنها جميعاً ترجع إلى طريقة البيان والتبيين التي أودعها الله في البشر، فهي بهذا الاعتبار مترادفة، وباعتبار الفروق التي تميز بعضها عن بعض يكون بينها شيء من التباين، وعلى كل حال فهذه ألفاظ متقاربة وقد يدل بعضها على بعض. غير أن كلمة الحوار وما يقاربها من معان أخرى يفوقها، لأن لفظ الحوار أعذبها وأرقها وأيسرها في الناس وأكثرها علوفاً في النفس (44).

وخلاصة الكلام أن الفارق بين الحوار وما يقاربه من عان أخرى يكمن في موقف الحوار، وعناية المتحاورين، وأسلوب الحوار وآدابه.

أهمية الحوار:

يأخذ الحوار أهمية، من خطورة أو أهمية القضايا المثارة أو بسبب الثقافة العميقة أو المتميز للمحاورين لمراكزهم السياسية أو الدينية أو الاجتماعية الحساسة. وفي ضوء هذا الإدراك المعرض نجد أن للحوار ركنان:

الأول: وجود أكثر من محاور: والحوار مع النفس حوار ذاتي لا يعني إلا فرداً واحداً وهو حوار استنبطاني أو روحي داخلي، ينبغي سراً مكتوماً ما لا يفصح عنه القائم به أو يقيم بنشره.

الثاني: وجود قضية يجري الحوار بشأنها: فالحوار لا يتم في فراغ وإنما يدور حول فكرة أو موضوع يستأهل المناقشة مع الغير، وغني عن البيان، أن من حقوق البشر: حق الإتفاق وحق الاختلاف، فإذا جاء من يلغي حق الآخر، فهذا هو الإستبداد المقيت، وما أحسن كلام "الدكتور يحيى الجمل" حيث قال: "كوننا لا نعرف كيف نتفق أصبح أمراً شائعاً ولكن المشكلة الحقيقة أننا لا نعرف كيف نختلف. والاختلاف في الرأي ظاهرة صحيحة تعرفها كل المجتمعات المتحضرة، إلا أنها تنقلب إلى مأساة عند ما يتحول الاختلاف إلى درجة العداء والتحيز الضيق، والخروج على مصالح الأمة. إن القواسم المشتركة التي تؤكد صفاء النوايا في ظل الاختلاف في الرأي هي اللغة الواحدة، والدين الواحد والمصير الواحد، والتاريخ المشترك، فما دمنا جميعاً نلتقى عندها فلا أن تكون مصالح الأمة هي الغايات التي يسعى إليها بطرق مختلفة ووجهات نظر متباينة.

فالإختلاف من طبائع البشر وهم يختلفون لأسباب أبرزها اختلاف المصالح واختلاف المكونات الحضارية والثقافية مما يؤدي إلى اختلاف النظرة العقلية إلى الأمور، أو في معالجة الأمور، وكذلك نجد أن هناك ثلاثة طرق للتصدي للخلافات والتعاش، وهي الحوار والتعيش والحرب، أما الحوار فهو الوسيلة الأولى، والاكثر أهمية ومتنوعاً وقد تنسد مسالك الحوار فيرجى المتحاورون الحوار إلى جولة أخرى وفيما بين ذلك تتحقق صورة من صورة التعاش يكون حذراً، وقد يصل الخلاف إلى صورة الصراع أو الحرب. (45)

ومن هنا ندرك أهمية الحوار وحقيقته في النقاط التالية:

غير أن الملاحظ أن الله تعالى سمي المجادلة حوارا كما في الآية الأولى من سورة المجادلة⁽³²⁾. وبالتأمل في مصطلحي الحوار والمجادل، نجد أنهما يلتقيان في دلالتيهما على مراجعة الكلام والتخاصم والتنازع في مجاوبة الحديث، ولأجل ذلك كله هو مذموم في أغلب الأحوال، دون الحوار فهو مراجعة الكلام بين جانبين، بحيث ينتقل من الأمل إلى الثاني، ثم يعود على الأول، وهكذا دون أن يكون بين هذين الجانبين ما يدل على وجود الصراع والنزاع والخصام واللدد بالضرورة.

فالحوار بهذا الشكل والاعتبار نوع من أنواع الأدب القيم والرفيع على أجواءه بصفة عامة الهدوء

وبرودة

الأعصاب ورحب الصدر والبعد عن التعصب والتشنج.⁽³³⁾

بين الحوار والمناظرة:

المناظرة لغة مأخوذة من النظر، أو من النظر بالبصيرة، وذلك لرؤية الشيء وإدراكه⁽³⁴⁾. حيث يقال ناظرت فلانا: أي جعلته نظيرا لك، فهي تجري بين النظرين، أو متقارنين، فلو جرى حوار بين غير متماثلين لم يسم ذلك مناظرة.

ويقول القاضي محمد أعلى التهانوي: المناظرة علم يعرف به كيفية آداب إثبات المطلوب ونفيه، أو نفي دليله مع الخصم.. ويطلق كذلك على النظر من الجانبين في النسبة بين الشيعين إظهارا للصواب وقيل توجه الخصمين في النسبة بين الشيعين إظهارا للصواب أي توجه المتخاصمين الذين مطلب أحدهما غير مطلب الآخر⁽³⁵⁾. ولذلك لا يتسنى لجاهل مقابل عالم، بل لا بد من التكافؤ⁽³⁶⁾. على حين أن الجدل، والحوار يمكن أن يقعا بين النظرين، أو غير النظرين. ومن هنا تميزت المناظرة من الجدل والحوار.⁽³⁷⁾

وفي ضوء البيان السلف نجد التوافق بين الحوار والمناظرة، إذ أن المناظرة نوع من أنواع الحوار، ولكن عند الرجوع إلى تعريف المناظرة يتضح أنها تعتمد على الدقة العلمية، والشروط المنطقية، أكثر من اعتماد الحوار على ذلك⁽³⁸⁾.

ومن هنا نستطيع أن القول إن الحوار غير المناظرة، التي تقوم على وجود التضاد بين المتناظرين، للاستدلال على إثبات أمر يتخاصمان فيه نفياً أو إيجاباً بغية الوصول إلى الصواب⁽³⁹⁾.

الفرق بين الحوار والمناقشة

النقش والمناقشة في اللغة يأتي بمعنى الحفر والنزع⁽⁴⁰⁾. وكذلك يأتي بمعنى المحاسبة والإستقصاء⁽⁴¹⁾. وهنا يمكن أن نستدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال: من نوقش الحساب هلك⁽⁴²⁾. فالمناقشة هي نوع من التحوار بين الشخصين أو الطرفين، ولكنها تقوم على أساس استقصاء والحساب، والكشف والتعريفة عن الأخطاء، وإحصائها، ويكون هذا الإستقصاء في العادة لمصلحة أحد الطرفين فقط، الذي يستقصي محصيا ومستوعبا كل ماله على الطرف الآخر⁽⁴³⁾.

وبعد هذا العرض اللغوي للجدال نستطيع أن نقول أنه يدور حول الخصومة، واللد، والمغالبة، والمنازعة، ومراجعة الكلام⁽²¹⁾ فالحوار والجدال يلتقيان في كونهما حديثاً، أو مراجعة بين الطرفين، لكنهما يفترقان بعد ذلك، فالجدل في الأغلب اللد في الخصومة ينشأ منه الشدة والعناد والتمسك بالرأى ومحاولة إسكات الخصم⁽²²⁾ إذن هي جدال كلامي يتفهم فيه كل طرف من الفريقين المتجادلين وجهة نظر الطرف الآخر، ويعرض فيه كل طرف منها أدلته التي رجحت لديه استمساكه بوجهة نظره، ثم يأخذ بتبصر الحقيقة من خلال الانتقادات التي يوجهها الطرف الآخر على أدلته، وأمن خلال الأدلة التي ينير له بها بعض النقاط التي كانت غامضة عليه⁽²³⁾

ونجد آيات قرآنية عديدة ما تدل على الفرق بين الحوار والجدال، فقد ورد كلمة الجدل في القرآن الكريم تسعة وعشرين مرة، معظمها في سياق الذم، إلا إذا كان مقرونة بالإحسان، وهي المواضع الثلاثة التالية:

أولاً: قول الله تعالى: اذْعُرُّ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ⁽²⁴⁾

ثانياً: قول الله تعالى: وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ⁽²⁵⁾.

ثالثاً: قوله تعالى: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا⁽²⁶⁾.

أما بقية المواطن في القرآن الكريم فيما أن تكون في سياق عدم الرضا عند الجدال وإما عدم جدواه، أو لأنه يفتقد شروطاً أساسية كطلب الحق أو الجدال بغير علم أو يطلقه الكفار على الرسل كما قال تعالى: قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا⁽²⁷⁾.

ومن هنا يمكن لنا أن نقول أن الجدل مذموم في أغلب أحواله، وهو مظنة التعصب والإصرار على نصرته الرأى بالحق وبالباطل والتعسف في أيراد الشبه والظنون حول الحق إذا ظهر منمن الجانب المخالف. ولذلك لم يؤمر ولم يمدح في القرآن الكريم مطلقاً، لقيامه على اللد، والمرأ، والخصومة و تختزن في داخلها معنى الخلاف والشجار، و تحتل أيضاً في طياتها معنى الصراع والخصام والنزاع الكلامي والتحدي، ونحوها من المعاني،⁽²⁸⁾ وعلى كل حال الجدال يكون بين فردين لهدف تحقيق الغلبة بإظهار الإتجاهات والمذاهب والآراء، بالأدلة ونفي حجج الخصم ودحضها وتفنيدها من أجل إحقاق حق أو إبطال باطل، أو من أجل إبطال الحق وإحقاق باطل، وهذا يتوقف على مدى براعة المتجادلين وما يستندون إليه من حجج وأدلة. وإنما قيد بالحسن وهو محمود⁽²⁹⁾. كما في قوله تعالى: وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ⁽³⁰⁾.

وقوله تعالى: وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ⁽³¹⁾. ولذلك كان التصنيف القرآني للممتوازن:

أ) جدال بالتي هي أحسن.

ب) جدال بغير التي هي أحسن.

قال الإمام النووي: حار عليه وهو معني رجعت عليه، أي رجع الكفر عليه فباء و حار ورجع بمعنى واحد⁽¹⁴⁾.

تعريف الحوار اصطلاحاً:

لاشك أن المعاني اللغوية تكون قوالب للمعاني الإصطلاحية، و في ضوء البيان السالف لتوضيح المعنى اللغوي

للحوار رأينا ان ذلك التعريف اللغوي يوضح مدلوله، وقد تطورت دلالتان عبر العصور وصارت فنا من فنون المخاطبات له أساليبه، وآدابه، وأصوله.

وهنا يمكن لنا أن نعرفه "بأنه كلام يتفهم فيه كل طرف من الفريقين المتحاورين وجهة نظر الآخر، ويعرض فيه كل طرف منهما أدلته التي رجحت لديه استمساكه بوجهة نظره، ثم يأخذ يتبصر الحقيقة من خلال الآلة التي تنير له بعض النقاط التي كانت غامضة عليه".⁽¹⁵⁾

إذن الحوار: نوع من الحديث، يجري بين شخصين أو فريقين، حول موضوع محدد، ملل منهما وجهة نظر خاصة به، بحيث يجري الكلام بينهما متكافئاً دون أن يستأثر به طرف دون غيره، هدفها الوصول إلى أكبر قدر ممكن من تطابق وجهات النظر، مع غلبة الهدوء، ورحابة الصدر، وسماحة النفس، بعيداً عن التعصب، والخصومة، بطريق يعتمد على العلم والعقل، مع استعداد كل الطرفين لقبول الحقيقة نولو ظهرت على يد الطرف الآخر.⁽¹⁶⁾ وبعد هذا العرض الوجيز لكلمة الحوار لغة واصطلاحاً يمكن لنا أن نفرق بين الحوار وبين مصطلحات أخرى شائعة، مقارنة للحوار في المفهوم العام، وهي "الجدال، والمناظرة والمناقشة" وسوف يتضح الفرق بينها بعد الوقوف على تعريفاتها اللغوي والإصطلاحية.

بين الحوار والجدال:

الجدال لغة يرجع إلى مادة "جدل" جاء في كتاب معجم مقاييس اللغة لابن فارس رحمه الله: "الجيم والداد، واللام أصل واجد، وهومن باب استحكام الشيء في استرسال يكون فيه، وامتداد الخصومة، ومراجعة الكلام"⁽¹⁷⁾

وقال ابن منظور رحمه الله: الجدال اللدد في الخصومة، والقدرة عليها، وقد جادلته مجدلة، وجدالاً ورجل جدل ومجدل: شديد الجدال. ويقال: جادلت الرجل فجدلته جدلاً: أي قلبته، ورجل جدل: إذا كان أقوى في الخصام، وجداله: أيخاصم مجادلة وجدالاً، والإسم: الجدال، وهو شدة الخصومة"⁽¹⁸⁾. وقال الجرجاني رحمه الله: "الجدل دفع المرء خصمه عن إفساد قوله بحجة أو شبهة، أو بقصد تصحيح كلامه، وهوالخصومة في الحقيقة"⁽¹⁹⁾

وقال: "والجدال عبارة عن مرآء يتعلق بإظهار المذاهب، وتقديرها"⁽²⁰⁾

منتدى، غير أن له قسم آخر وهو الكلام المطبوع في صحيفة أو مجلة من صورة عرض وجهات النظر أو تعقيبات أو مداخلات (1)

تعريف الحوار لغة:

كلمة الحوار مأخوذة من ثلاثة، أحرف "ح، و، ر" حور، قال أبو الفضل عبد الحفيظ بليوي "إن هذه المادة تستعمل من باب "نصر" بمعنى العودة والرجوع والتجوير و غسل الثياب والتبييض والتنقيص مثل ما يقول حار بعد ما كار و نعوذ بالله من الحور بعد الكور، كما تستعمل من باب سمع، البياض الخالص والسواد الخالص في اللون، ومن باب إفعال إحورت العين إحورارا إذا كان البياض والسواد فيها خالصان، ومن باب مفاعلة، حاوره محاورة وحوارا، الكلام والتجواب" (2) و نرى أن ابن فارس والشيخ بليوي يتفقان في استعمال كلمة "الحوار" حيث يقول ابن فارس رحمه الله "الحاء والواو والراء ثلاثة أصول أحدها: لون، والآخر: الرجوع والثالث: أن يدور الشيء دورا" (3) فمعنى الحوار يدور حول المراجعة والمراودة والتجواب ومنها المحاورة والمجاوبة والتحاو والتجواب. قال ابن عاشور، التحاور من باب التفاعل من "حار" إذا أجاب، فالتحاو حصول الجواب من جانبيين، فأقتضت المراجعة بين الشخصين. (4)

فالحوار حديث يجري بين الشخصين أو أكثر كما جاء في معجم الوسيط. (5)

وأما عند بن منظور رحمه الله فإنه قال "وكلمته فما رجع إلي حَوَاراً، وحوَاراً، ومحاوره وحويراً، ومُحَوَّرٌ بضم الحاء بوزن مشورة أي جواباً. (6)

وقال: "المحاوره: المجاوبة والتحاو: التجاوب" (7)

أما معنى الحوار فيدور حول المرادة والتجواب، والمراجعة، قال الإمام الراغب الإصفهاني رحمه الله في تعريف الحوار: "والمحاوره والحوار: المرادة في الكلام، و منه التحاور، (8) إذاً فالحوار هو تراجع الكلام والتجاوب فيه بالمخاطبة والرد، (9) وقد ورد في القرآن الكريم في مواضع ثلاثة:

الأول: في قصة أصحاب الجنة: ﴿وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ (10).

والثاني: في نفس القصة: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾ (11).

والثالث: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ (12).

واتضح من هذه المواضع القرآنية الثلاثة: أن الحوار مراجعة الكلام وتداوله بين طرفين.

أما وروده في السنة فقد جاء في عدة أحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم: (ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال: عدو الله، وليس كذلك إلا حار عليه) (13).

حقيقة الحوار ومفهومه في القرآن و السيرة النبوية

The Reality of Dialogue and its Concept in the Quran and the Prophet's Biography

* الدكتور إكرام الحق الأزهرى

ABSTRACT

Quran is the book of miracles. The more it is quarried the more it gave the pearls of knowledge. Alphabetical openings of some chapters of Quran are one of those confidential points that drew attention of prolific scholars of Quran throughout the centuries; as they carry some meanings unknown to men. That's the reason, too much difference of views is found; as almost all of the scholars have opined and had their stands on certain speculative grounds. In this research paper I have streamlined all those important commentaries pertaining to the alphabetical openings of different chapters of Quran and their relationship with some furtive commands of Allah. The scholars are divided into two; namely the ancient and the modern. The article reflects randomly vision of both the parties. Methodology of the research is descriptive. The article is prepared hoping that it would add some knowledge to the domain of Quran's research.

KEYWORDS: *Alphabetical Openings, Imperative Verbs, Commentaries*

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، نحمده، ونستعينه، ونستهديه، ونسترشده، ونؤمن به، ونتوكل عليه، ونشهد أن لا إله إلا الله، من يهده الله فلا مضل له ومن يضل الله فلا هادي له، كل شيء هالك إلا وجهه، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله، الذي بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وكشف الغمة، وتركنا على المحجة البيضاء، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك، صلوات الله عليه وعلى آله وصحابه ومن سار على نهجه إلى يوم الدين.

حقيقة الحوار ومفهومه:

الحوار حديث شفهي يجري تبادله بين أكثر من فرد سواء في شارع، بيت منتزة أو مدرسة أو جمعية أو

* أستاذ العقيدة ومقارنة الأديان المشارك، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، بالجامعة الإسلامية العالمية،

إسلام آباد؛ وخطيب وإمام بقصر الرئاسة بجمهورية باكستان الإسلامية

فهرس

نمبر شمار	مقاله نگار	مقالات	صفحه نمبر
1	الدكتور إكرام الحق الأزهرى	حقيقة الحوار ومفهومه في القرآن و السيرة النبوية	1
2	محمد عمر فاروق محمد شاه فيصل	أسباب الاختلاف في التفسير (دراسة تحليلية نظرية لبعض الأسباب المهمة)	19

المقالات العربية

- 14- سورة المائدة: 2/5
- 15- سورة البقرة: 2/275
- 16- مسلم بن الحجاج القشبرى، صحيح مسلم للنسبى بوري، كتاب الزكاة، باب اباحة الاخذ لمن اعطى من غير مساءلة، دار الحبل ببيروت، حديث: 2455/3، 98
- 17- ابن الاثير الجزرى، جامع الاصول فى احاديث الرسول، مكتبة الحلوانى، سن، 1/499
- 18- سورة النور: 19/24
- 19- ابن الاثير الجزرى، جامع الاصول فى احاديث الرسول، 1/504
- 20- سورة الحشر: 9/59
- 21- سورة الفرقان: 67/25
- 22- سورة المائدة: 2/5
- 23- أحمد بن شبيب النسبى، السنن الكبرى للنسبى، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، 1991ء- 1411هـ، 5/357
- 24- محمد بن فتوح الحميدى، الجمع بين الصحيحين البخارى ومسلم، دار النشر / دار ابن حزم، لبنان بيروت، 2002ء، حديث: 3568/4، 230
- 25- محمد بن عيسى الترمذى، الجامع، دار احياء التراث العربى بيروت، تفسير القرآن، سورة البقرة، حديث: 2989/5، 220
- 26- عبد الله بن محمد بن أبى شيبه، المصنف، كتاب البيوع والاقتضية- فى الرجل يصيب المال الحرام ثم يندم، مكتبة الرشد، الرياض، 1409هـ، 4/561
- 27- أحمد بن شبيب النسبى، السنن الكبرى، 5/357
- 28- أبو بكر البيهقى، السنن الكبرى للبيهقى وفى زيله الجوهري، كتاب الشهادات، باب من كان مكشفاً للذهب، مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنات فى الهند ببلدة حيدرآباد- ط 1344هـ، حديث: 21348، 10/197
- 29- أبو عبد الله الحاكم، المستدرک على الصحيحين مع تعليقات الذهبي فى التلخيص، كتاب الصلاة، حديث: 8794، 7/225
- 30- سورة المائدة: 2/5

- انگریزی اور عربی میں اسلامی علوم سے متعلق اہم سافٹ ویئر موجود ہیں، تاہم برصغیر کی اردو زبان اس حوالے سے بانجھ ہے۔ اردو میں سافٹ ویئرنگ کے شعبے میں بہت کم ترقی ہوئی ہے۔ مکتبہ جبریل کے نام سے اگرچہ ایک سافٹ ویئر موجود ہے جس میں ہزاروں کتابوں میں عربی کے مکتبہ شاملہ کی طرح سرچنگ کر سکتے ہیں تاہم یہ کام حکومتی سرپرستی نہ ہونے کی وجہ سے کافی سست روی کا شکار ہے۔ اگر حکومت اس کام کی حوصلہ افزائی کرے تو عربی کے طرز پر اردو میں مشہور اور مفید اسلامک سافٹ ویئر تیار کئے جاسکتے ہیں۔
- سافٹ ویئر ہاؤسز کو چاہیے کہ دینی جذبے کے تحت اور ثواب کی نیت سے روز کے حساب سے اگر ایک خاص وقت کوئی اسلامی سافٹ ویئر تیار کرنے میں صرف کیا کرے تو یہ کام ان کے لئے صدقہ جاریہ بن سکتا ہے۔
- اگر کوئی ادارہ یا فرد اسلامی سافٹ ویئر تیار کرنا چاہتا ہے تو ڈیویلپرز کو چاہئے کہ مفت میں اگر ممکن نہ ہو تو ضرور رعایتی قیمت پر اکتفا کریں۔ ایسا کرنے سے وہ بھی ثواب کے مستحق ہو سکتے ہیں۔

حواشی و حوالہ جات

1. Oxford Advanced Learner's Dictionary, Oxford University Press Ninth Edition 2015, p 924
2. Kotker and Armstrong, Principal of Marketing, Edition:14, p.4.,
www.pearsonhighered.com
- 3 H. Ali, V. Talwar, Principles of Marketing, 2013, University of London. LSE., p.18.
4. Golam Mohiuddin and Shariful Haque. Marketing Ethics in Islam: A Model Based Theoretical Study. Human Resource Management Research 2013, 3(3), p. 96
5. Science daily, https://www.sciencedaily.com/terms/computer_software.htm, Access on 4 February 2019)
6. Techopedia, <https://www.techopedia.com/definition/2210/hardware-hw>, Access on 4 February 2019)

7- سورة العلق: 96/1-5

8- الشیخ عییم الاحسان، قواعد الفقہ، الصدق پبلشرز کراچی، ط 1986، ص: 59

9- الشیخ عییم الاحسان، قواعد الفقہ، ص: 62

10- محمد مصطفیٰ الزحیل، القواعد الفقہیة وتطبیقاتھا فی المذاهب الاربعہ، دار الفکر، دمشق، ط 2006، 1/ ص 64

11- علاؤ الدین الکاسانی الحنفی، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب الاستصناع، فصل فی صورۃ الاستصناع، دار الکتب العلمیہ، 1986ء،

2/5

12- علاؤ الدین الکاسانی الحنفی، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، تاب الاستصناع، فصل فی صورۃ الاستصناع، 3/5

13- سورة المائدة: 2/5

سٹاک ایکس چینج سے وابستہ افراد کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنے کے شرعی اصول

عام بازاروں کی طرح سٹاک مارکیٹ بھی ایک بازار کا نام ہے، جس میں مختلف کمپنیوں کے شرز کی خرید و فروخت ہوتی ہے۔ یہاں کا اکثر کاروبار اگرچہ ناجائز اور حرام امور پر مشتمل ہوتا ہے، تاہم یہ کاروبار مکمل طور پر حرام اور ناجائز نہیں کہلایا جاسکتا ہے۔ جس طرح عام بازاروں میں بعض کاروبار جائز اور بعض ناجائز ہوتا ہے بلکل یہی صورت حال یہاں ہے۔

ان کے لئے سافٹ ویئر کی تیاری کے اسلامی اصول

- سٹاک مارکیٹ کے ساتھ بعض اسلامک بروکر تاج ہاؤسز بھی رجسٹرڈ ہوتے ہیں جن کا کام یہ ہوتا ہے کہ جو لوگ سٹاک ایکس چینج میں حلال سرمایہ کاری کرنا چاہے وہ ان کے تحت یہ خواہش پوری کر سکتے ہیں۔ یہ ہاؤسز شرز کا صرف وہ کاروبار کرتی ہیں جن کی شریعت میں اجازت ہو۔ ان براکر تاج ہاؤسز کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنا جائز ہے۔
- جو بروکر تاج ہاؤسز صرف اسلامی سروس فراہم نہیں کرتی بلکہ مکس کاروبار کرتی ہے، اگرچہ شرعاً سافٹ ویئر تیار کرنا جائز ہے بشرطیکہ آپ کی نیت حرام کاروبار کی حمایت اور تعاون نہ ہو تاہم مناسب یہاں بھی یہی ہے کہ ایسے ہاؤسز کے لئے نہ صرف سافٹ ویئر تیار کرنے بند کئے بلکہ ان سے ہر قسم کا کاروبار ختم کیا جائے تاکہ اسلامک بروکر تاج ہاؤسز کی حوصلہ افزائی ہو جائے۔

اسلامی سافٹ ویئر کی ترویج و اشاعت کے لئے اہم تجاویز

- جس طرح زندگی کے ہر شعبے میں سافٹ ویئر کے استعمال نے حیرت انگیز ترقی اور انقلاب برپا کیا ہے اور اس سے ہر چیز کی رفتار تیز سے تیز ہوتی جا رہی ہے، ایسے میں ضرورت اس امر کی ہے کہ اسلام کی ترویج و اشاعت اور اسلامی علوم و فنون کو عام کرنے کے لیے مختلف سافٹ ویئر تیار کئے جائے۔ اس سلسلے میں ذیل میں کچھ اہم تجاویز دی جاتی ہیں۔
- اسلامی حکومت کا یہ فرض بنتا ہے کہ وہ اسلامی سافٹ ویئر تیار کرنے کے لئے ایک الگ ادارہ تشکیل دے جس میں ماہر اہل علم اور سافٹ ویئر ڈیولپرز ہر دم موجود ہو، جن کا کام یہ ہو کہ مختلف اسلامی سافٹ ویئر تیار کریں اور انہیں عوام اور خواص کو مفت میں فراہم کریں۔
 - جس طرح الموسوعۃ الفقہیۃ الکویتیہ کے نام سے کویت کی اسلامی حکومت نے ایک گراں قدر فقہی ذخیرہ جمع کروایا اور پھر اسے سافٹ ویئر کی صورت بھی دی، اسی کی پیروی کرتے ہوئے پاکستان کی وزارت مذہبی امور اور وزارت سائنس اینڈ ٹیکنالوجی مشترکہ طور پر اسلامک سافٹ ویئر کا کوئی بڑا منصوبہ شروع کر سکتے ہیں۔

لی ہیں۔ اس کی آمد سے اب حساب کتاب محفوظ بھی ہو گا اور اس میں تیزی اور درستگی بھی آئی۔ ان کی مدد سے سیکنڈوں اور منٹوں میں آدمی اربوں کے حسابات کر سکتا ہے۔

چند اہم اسلامی اصول

- ایسے مالیاتی اداروں کے لئے سافٹ ویئر تیار نہ کئے جائے جن کا کاروبار غیر شرعی اور حرام ہو۔ ورنہ ان کے ساتھ گناہ میں آپ بھی برابر کے شریک ہو جائیں گے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
وَلَا تَعَاوُزُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٣٠﴾
گناہ اور دشمنی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے۔

- سافٹ ویئر کی تیاری میں اس بات کا خیال رکھا جائے کہ اس میں کوئی ایسا فیچر شامل نہ ہو جو حرام اور ناجائز معاملات میں استعمال ہوتا ہو، جیسے سودی حسابات وغیرہ۔
- سافٹ ویئر تیار کرنے کے بعد مناسب ہے کہ ہدایات میں اس بات کی صراحت کریں کہ یہ سافٹ اسلامی اصولوں کے تحت تیار کیا گیا ہے اس لئے کسی غیر شرعی کام میں استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔

کمپنیوں کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنے کے شرعی اصول

کاروبار میں سہولت اور تیزی اور درستگی لانے کے لئے تمام بڑی کمپنیاں سافٹ ویئر استعمال کرتی ہیں۔ ان کے لئے مختلف سافٹ ویئر ہاؤسز اپیلی کیشنز تیار کرتے ہیں۔

چند اہم اسلامی اصول

- جس کمپنی کے لئے سافٹ ویئر تیار کیا جا رہا ہے اس کا کاروبار ملاحظہ کیا جائے۔ اگر تو کاروبار جائز ہو تو اس کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنا جائز ہے اور اگر کاروبار جائز نہیں تو اس کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنا جائز نہیں۔
- سودی بنکوں، انشورنس اداروں اور دیگر غیر شرعی کاروبار کرنے والوں کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنا جائز نہیں۔
- سافٹ ویئر کیا تیاری میں ایسے فیچرز کا اضافہ کرنا جائز نہیں جو صرف حرام اور ناجائز کاموں میں استعمال ہو رہے ہو، جیسے سود یا جوے پر مشتمل حسابات کو حل کرنا۔
- جن کمپنیوں کا کاروبار جائز ہو ان کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنا جائز ہے۔ اگر سافٹ کی تیاری کے بعد وہ اسے کسی ناجائز کام میں استعمال کرے تو اس کا وبال اور گناہ اسی کو ملے گا۔ سافٹ ویئر ڈیولپر کو نہیں ملے گا۔

سافٹ ویئر تیار کرنے کے لئے شرعی اصول

تعلیمی اداروں کے لئے تیار کئے جانے سافٹ ویئر کی تیاری کے شرعی اصول

ملک و قوم کی تعمیر و ترقی میں بنیادی کردار تعلیم ادا کرتی ہے۔ ہمیشہ وہی قومیں دوسروں سے آگے اور ممتاز رہتی ہیں جو تعلیم کے میدان میں دوسروں سے آگے ہو۔ یہی وجہ ہے کہ آج دنیا بھر کے تمام ممالک اس دوڑ میں شریک ہیں اور سب اپنے تعلیمی معیارات درست کرنے میں لگے ہوئے ہیں۔ سافٹ ویئر انڈسٹری کی آمد کے بعد تعلیم کے میدان میں کافی پیش رفت ہوئی اور عوام اور خواص کی تعلیمی ضرورتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ان گنت سوفٹ ویئر وجود میں آگئے اور آرہے ہیں۔ ذیل میں ہم اسلام کی روشنی میں تعلیمی سوفٹ ویئر کی تیاری کے چند اہم شرعی اصول ذکر کرتے ہیں۔

- ایسے تعلیم سوفٹ ویئر کی تیاری کی ضرورت ہے جس سے نسل نو کی تعلیمی ضرورت پوری ہو سکے۔ تعلیمی سافٹ ویئر کی تیاری سے ہم حصول علم زیادہ سے زیادہ عام کر سکے ہیں۔
- سافٹ ویئر کی تیاری میں اس بات کا خیال رکھا جائے کہ اس میں استعمال ہونے والا مواد حقیقت پر مبنی ہو۔ جھوٹ، دھوکہ اور فراڈ پر مشتمل نہ ہو۔

- اسلامی تہذیب و ثقافت کا خیال رکھا جائے۔ سافٹ ویئر میں غیر اسلامی اور غیر اخلاقی تصویریں اور حکایات موجود نہ ہو۔ وہی قومیں کامیاب ہوتی ہیں جو ترقی کی تمام تر چیزیں دوسروں سے لیتی ہیں لیکن اپنی تہذیب و ثقافت پر سمجھوٹ نہیں کرتی۔ مسلم قوم کا آج ایک بڑا المیہ یہ بنا کہ انہوں نے مغرب سے علمیت کے نام پر وہاں کی تہذیب درآمد کی۔

- آزاد قوموں کا ایک خاصہ یہ ہوتا ہے کہ ان کا نظام تعلیم اپنی زبان میں ہوتا ہے۔ جن قوموں کی تعلیمی زبان اور مادری زبان ایک ہو وہ ان لوگوں سے آگے رہتے ہیں جو غیروں کی زبان سیکھنے کے بعد علمیت حاصل کرتے ہیں۔ تعلیمی سافٹ ویئر کی تیاری میں زبان کا خاص خیال رکھا جائے، اور جہاں تک ممکن ہو اس زبان کو استعمال کیا جائے جس کے جاننے والے زیادہ ہوتا کہ زیادہ سے زیادہ لوگ استفادہ کر سکے۔
- اخلاقیات کے بغیر تعلیم حاصل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ اس لئے تعلیمی سافٹ ویئر کی تیاری میں اخلاقیات کا خاص خیال رکھا جائے اور ایسی باتوں سے گریز کیا جائے جن سے نوجوانوں کے اخلاقیات متاثر ہو۔

مالیاتی اداروں کے لئے سافٹ ویئر تیار کرنے کے شرعی اصول

سافٹ ویئر انجینئرنگ کی آمد کے بعد اس سے سب سے زیادہ استفادہ مالیاتی اداروں نے کیا۔ اس سے قبل حساب کتاب کے لئے وہ بڑے بڑے رجسٹر اور بین استعمال کرتے تھے۔ اب ان کی جگہ اکاؤنٹنگ سافٹ ویئر نے لے

یہ صورت بھی چوری ہی کی صورت ہے۔ اس میں اور پہلی صورت میں صرف اتنا فرق ہے کہ یہاں پر سافٹ ویئر کو چوری کرنے کے بعد ان سے حرام کاروبار نہیں کر رہے ہیں جبکہ پہلی صورت میں وہ اس سے آگے ایک کاروبار کی داغ بیل ڈال رہے تھے۔ اور چوری کی وعید کے بارے میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد کافی ہے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتی تو میں اس کے ہاتھ کاٹ دیتا۔²⁷

آن لائن سافٹ ویئر سروس فراہم کرنے کا جائزہ

بعض سافٹ ویئر آف لائن کام کر رہے ہوتے ہیں۔ انہیں براہ راست کسی کلائنٹ کو بھیج دیتے ہیں، اور بعض سافٹ ویئر آن لائن کام کر رہے ہوتے ہیں۔ انہیں باقاعدہ ادارے کی طرف سے سنبھالا جاتا ہے۔ یہ سافٹ ویئر ویب سائٹ کی طرح کام کرتے ہیں جنہیں نیٹ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس میں مختلف ادارے مختلف لوگوں کو رجسٹریشن دیتے ہیں جس کے بعد ان کے اکاؤنٹس بنائے جاتے ہیں اور انہیں ان اکاؤنٹس کے مطابق فری سپیس (Free space) سمیت مختلف سہولیات میسر ہوتی ہیں۔ عام طور پر بڑے بڑے اداروں کے شعبہ حسابات اپنے حسابات آن لائن اکاؤنٹس میں محفوظ رکھتے ہیں تاکہ کسی حادثے کے نتیجے میں ان کا ڈیٹا ضائع نہ ہو۔

شرعی حکم:

شرعاً اس نوعیت کی سروس فراہم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس میں صرف اس بات کا خیال رکھنے کی ضرورت ہے کہ جو سروس آپ فراہم کر رہے ہیں وہ بذات خود کسی غیر شرعی امر پر مشتمل نہ ہو، ورنہ یہ سروس فراہم کرنا ناجائز ہو جائے گا۔ جو کمپنیاں یہ سروس فراہم کرتی ہیں ان کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے کلائنٹس کے ڈیٹا کی جاسوسی کرے اور انہیں کلائنٹ کی اجازت کے بغیر کہیں پھیلا دے، کیونکہ یہ ڈیٹا ان کے پاس امانت ہے اور امانت میں خیانت کرنا سخت جرم ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : الْمُسْلِمُ يُطْبَعُ عَلَى كُلِّ الطَّبِيعَةِ غَيْرِ الْخِيَانَةِ وَالْكَذِبِ²⁸

"کسی مسلمان ہر کوئی بھی خصلت آسکتی ہے سوائے خیانت اور جھوٹ کے۔"

ایک دوسری حدیث میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے

المکر و الخديعة و الخيانة في النار۔²⁹

"مکر و فریب، دھوکہ دہی اور خیانت جہنم میں لے جانے والے اعمال ہیں۔"

"اے ایمان والوں میری دی ہوئی پاک رزق کھایا کرو۔"

حضور اکرم ﷺ نے ایک آدمی کا تذکرہ کیا جو لمبے سفر پر ہو، پر آگندہ بالوں والا ہو اور وہ دعاء کے لئے اپنے ہاتھ آسمان کی طرف بلند کرتا ہے اور یارب پکارتا ہے، اور حال یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے، اس کا پینا حرام ہے، اس کا لباس حرام ہے اور اس کے بدن کو حرام غذا ملی ہے تو اس کی دعاء کیسے قبول ہوگی۔

چوری شدہ سافٹ ویئر سے کمائے گئے پیسوں کا کیا کیا جائے؟

اگر کسی کے پاس حرام مال آجاتا ہے تو اس سے آگے مزید پیسے کمانا اور اسے استعمال میں لانا جائز نہیں ہے۔ اس کے لئے شرعی حکم یہ ہے کہ اسے متعلقہ شخص تک پہنچادے۔ اگر وہ نہ ملے تو اسے بلانیت ثواب کے صدقہ کر دے۔

حدثنا أبو بكر قال حدثنا بن علي بن مالك بن دينار قال قال رجل لعطاء بن أبي رباح رجل أصاب مالا من حرام قال ليرده على أهله فإن لم يعرف أهله فليصدق به ولا أدري ينجزه ذلك من إثمهم قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب وإنما نعرفه من حديث فضيل بن مرزوق و أبو حازم هو الأشجعي اسمه سلمان مولى عزة الأشجعية حسن.²⁶

"حضرت عطاء بن ابی رباح سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی کو حرام مال مل جائے تو کیا کرے۔ آپ نے جواب دیا کہ اس کے اصل مالک کو لوٹا دے۔ اور اگر وہ اسے نہ جانتا ہو تو (بلانیت ثواب کے) اسے صدقہ کر دے۔ لیکن یہ پھر بھی معلوم نہیں کہ اس طرح کرنے سے اس کا گناہ معاف ہو جائے۔"

چوری شدہ سافٹ ویئر (Pirated copy) کو نیٹ پر مفت اپ لوڈ کرنا

بعض لوگ کسی تیار شدہ سافٹ ویئر کو کہیں سے مالک کی اجازت کے بغیر (illegally) ڈاؤن لوڈ کر لیتے ہیں اور پھر پیسے کمانے کے بجائے فری میں دوبارہ اپ لوڈ کر دیتے ہیں تاکہ دوسرے لوگ فری میں ڈاؤن لوڈ کر سکے۔ ان کے خیال میں ایک نیک اور اچھا کام ہے جس سے وہ بہت سارے لوگوں کی مدد کر لیتے ہیں۔

شرعی حکم:

شرعاً اس طرح کرنا جائز نہیں۔ جو شخص سافٹ ویئر تیار لیتا ہے، اس پر حق بھی اسی کا ہوتا ہے۔ وہ چاہے تو لوگوں کو مفت میں دے اور چاہے تو معاوضہ وصول کرے۔ کسی دوسرے شخص کو یہ حق نہیں کہ وہ اسے کہیں سے چوری کر کے دوسرے لوگوں کو فری میں دینے لگے۔ بالکل جس طرح کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی دکان کو لوٹ کر اس کا سامان باہر لوگوں میں مفت تقسیم کرنے لگے اور یہ سمجھنے لگے کہ میں دوسرے لوگوں کے ساتھ تعاون کر رہا ہوں۔

قال رسول الله {صلى الله عليه وسلم} ما من مسلم يغرس غرساً إلا كان ما أكل منه له صدقة وما سرق منه له صدقة وما أكل السبع له صدقة وما أكلت الطير فهو له صدقة ولا يرزؤه أحد إلا كان له صدقة وفي رواية الليث عن ابن الزبير عن جابر²⁴۔

"جو مسلمان کوئی درخت اگائے تو جو کوئی اسے کھائے وہ اس کے لئے صدقہ ہے جو کوئی اس سے پھل چوری کرے وہ اس کے لئے صدقہ ہے۔ جو درندہ اور پرندہ اس سے کھائے وہ اس کے لئے صدقہ ہے اور اس سے جو بھی مستفید ہو وہ اس کے لئے صدقہ بن جاتا ہے۔"

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ جس نے کوئی بھلائی کا کام کیا اگر کوئی اس سے چوری بھی کرے تو چونکہ وہ اس سے مستفید ہو گا اس لیے بھلائی کا کام کرنے والے کو اس کا اجر و ثواب ملتا رہے گا۔ یہی حال سافٹ ویئر زکا ہے۔ اگر سافٹ ویئر کسی جائز مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہو تو چاہے کوئی اسے چوری کر کے استعمال کرنے لگے یا اس سے اجازت لے کر، بہر صورت اسے اس کا اجر ملتا رہے گا۔

چوری شدہ سافٹ ویئر (Pirated copy) کو آگے فروخت کرنا

جو پیشہ ور چور ہوتے ہیں وہ سافٹ ویئر کو چوری کر کے خود پیسوں کے عوض فروخت کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ یہ ایک گھناؤنا فعل ہے۔ شرعاً یہ ناجائز اور حرام ہے۔ عام چوری کی طرح یہ نہ صرف گناہ کبیرہ میں آتا ہے بلکہ آگے اسے فروخت کر کے وہ حرام کاروبار کرنے کا مرتکب بھی ہوتا ہے۔ اس مد سے جو کمائی اسے ملتی ہے وہ حرام مال کے زمرے میں آتی ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد پاک ہے

قال رسول الله صلى الله عليه و سلم يا أيها الناس إن الله طيب ولا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال { يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم } وقال { يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم } قال وذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده إلى السماء يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب لذلك²⁵ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک (طیب) کو پسند کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس کو حکم دیا ہے جس کا حکم اپنے پیغمبروں کو دیا ہے۔"

ارشاد باری تعالیٰ جس کا ترجمہ ہے:

"اے رسولوں پاک اشیاء میں کھایا کرو اور نیت کام کیا کرو۔ بے شک جو کچھ تم کرتے ہو میں انہیں جانتا ہوں۔"

اللہ تعالیٰ ایک دوسری جگہ میں فرماتے ہیں، جس کا ترجمہ ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ أَمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

"بے شک جو لوگ مسلمانوں میں فحاشی پھیلانا چاہتے ہیں، ان کے لیے اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی دردناک عذاب ہے۔"

اس کے علاوہ ایلی کیشن کی تشہیر کے دوران ضروری ہے کہ اس میں کسی قسم کی دھوکہ دہی نہ ہو۔¹⁹ پروموشن کے لئے جو بجٹ مختص کیا گیا ہو، وہ حرام ذرائع سے حاصل شدہ نہ ہو۔ اس میں دیگر کمپنیوں اور ایپلی کیشنز کے عیب بیان نہ کیے گئے ہوں کیونکہ شریعت دوسرے لوگوں کی خیر خواہی کا نام ہے۔²⁰ پروموشن کے شرعی اصولوں میں سے یہ بھی ہے کہ ان تشہیری مہمات میں اسراف اور فضول خرچی سے بچا جائے۔²¹ جس ایپلی کیشن کی تشہیر ہو رہی ہے وہ بذات خود گناہ کے کسی کام کی معاونت کے لیے تیار نہ کیا گیا ہو۔²²

ڈسٹری بیوشن (Distribution)

سافٹ ویئر چوری کرنے کا حکم

سافٹ ویئر ایک قیمتی (valuable) چیز ہے۔ جس طرح کسی دوسری کی شے کو چوری کرنا جائز نہیں اسی طرح سافٹ ویئر کی چوری کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک ڈیویلپر بڑی محنت اور کوشش سے ایک سافٹ ویئر تیار کرتا ہے۔ اس پر صرف اسی کا حق باقی رہتا ہے، اور وہ جیسے چاہے استعمال کر سکتا ہے۔ کسی اور کو یہ حق نہیں کہ اسے چوری کرے اور استعمال کرے۔ چوری کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ اس کے گناہ کی شدت کا اندازہ حضور اکرم ﷺ کے اس قول سے لگایا جاتا ہے:

والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد صلی الله عليه وسلم سرق
لقطعت يدها۔²³

"اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتی تو میں اس کے ہاتھ کاٹ دیتا۔"

چوری شدہ سافٹ ویئر پر بھی ڈیویلپر کو اجر ملتا ہے

اگر کوئی کسی کا تیار کردہ سافٹ ویئر چوری کر کے استعمال کرنے لگے اور اس سے مستفید ہونے لگے تو اگرچہ اسے گناہ ہو گا لیکن سافٹ ویئر تیار کرنے والے کو اس بات پر ثواب ملتا ہے گا کہ اس کے سافٹ ویئر سے کوئی مستفید ہو رہا ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

3۔ سیل پروموشن Sale promotion

اس طرز کے تحت سافٹ ویئر ایپلی کیشن پر سافٹ ویئر ہاؤس کی جانب سے ایک خاص دورانیے کے لئے کچھ ڈسکاؤنٹ یا رعایت کا اعلان ہوتا ہے۔ اس سے صارفین کی دلچسپی اس پراڈکٹ میں بڑھ جاتی ہے اور وہ اسے اس معینہ مدد میں خریدنے کی کوشش کرتے ہیں۔

4۔ عوامی تعلقات Public Relations

اس طریقے کے تحت سافٹ ویئر ہاؤس اور اس کے صارفین کے درمیان اعتماد کی فضا کو برقرار رکھنے کی سرٹوڑ کوشش کی جاتی ہے۔ اگر کہیں سافٹ ویئر ہاؤس کے خلاف کوئی افواہ پھیلتی ہے تو عوامی تعلقات کے تحت افواہ کی حقیقت بتانے کی کوشش کی جاتی ہے، پبلک میں اس کا ایک بہتر امیج اور تصور قائم کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

5۔ براہ راست مارکیٹنگ Direct Marketing

اس طریقے کے تحت سافٹ ویئر کمپنی صارفین سے براہ راست رابطہ کرتی ہے۔ تقسیم کے کسی واسطے Distribution channel کا سہارا لیے بغیر۔ اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ کمپنی کو عوامی امیدوں، جذبات اور خواہشات کی براہ راست اور فوری پتہ چلتا ہے۔ اس طریقے کے لیے ٹیلی فون، ای میل، سوشل میڈیا اور ڈاک وغیرہ کا استعمال کیا جاتا ہے۔

شرعی اصول

اس کے لیے ضروری یہ ہے پروموشن کے شرعی اصولوں کی پابندی کی جائے، جیسے:

جھوٹ سے اجتناب

حضور اکرم ﷺ سے روایت ہے کہ کسی آدمی کے لئے یہ جائز نہیں کہ بیع (پراڈکٹ) میں کوئی خرابی اور عیب جانتا ہو، اس کے باوجود وہ اس پراڈکٹ کو اس کا عیب بتائے بغیر آگے فروخت کرے۔ لا یحل لامرء مسلم یبیع سلعةً یعلم ان بها داء الا اخبر به¹⁷

فحش تصاویر اور جملوں سے اجتناب

تشہیر میں فحاشی اور عریانی سے معاونت حاصل کرنا حرام ہے۔ اس طرح کرنے سے نہ صرف آپ کی کمائی ناجائز ہو جاتی ہے بلکہ اسلامی معاشرے میں فحاشی اور عریانی پھیلانے کی وجہ سے آپ سوسائٹی اور قوم کے بھی مجرم بن جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

عَنِ ابْنِ السَّاعِدِيِّ الْمَالِكِيِّ أَنَّهُ قَالَ اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْهَا وَأَدَّيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَ لِي بِعُمَالَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ. فَقَالَ خُذْ مَا أُعْطِيتَ فَإِنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ. ¹⁶

"حضرت ابن ساعدی فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے صدقے کی وصولی پر نگران بنایا۔ جب میں اس سے فارغ ہوا تو آپ نے میرے لیے معاوضے کا حکم جاری کیا۔ میں نے کہا کہ میں نے یہ کام اللہ کی رضا کے لیے کیا ہے معاوضے کے لیے نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ کے زمانے میں ایک مرتبہ میرے ساتھ بھی یہ واقعہ پیش آیا تھا اور میں نے بھی یہی کہا تھا جو آپ نے ابھی فرمایا لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بن مانگے کوئی چیز دی جائے تو لینے سے انکار نہیں کرنا چاہیے۔"

چنانچہ سافٹ ویئر ہاؤس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے تیار کردہ سافٹ ویئر سے متعلق کوئی بھی سروس فراہم کرے اور اس کے بدلے اپنے کلائنٹ سے معاوضہ وصول کرے، کیونکہ اس سروس کی فراہمی میں ڈیپولپر کو محنت اور مشقت اٹھانی پڑتی ہے اور وہ اس میں اپنا وقت اور مال خرچ کرتے ہیں۔

پروموشن (Promotion)

سافٹ ویئر ہاؤسز میں مختلف ایپلی کیشنز کی تیاری اور اس کے لیے قیمتوں کی تعیین کے بعد اس کی آگے پروموشن کی جاتی ہے۔ اس کے لیے پروموشن کے مختلف ذرائع کو استعمال کیا جاتا ہے۔ انہیں پروموشن مکس کہا جاتا ہے۔ یہ طریقے درج ذیل ہیں؛

1- تشہیر Advertisement

یہ سافٹ ویئر کے بارے میں لوگوں کو آگاہ کرنے کا پروموشنل طریقہ ہے، جس پر باقاعدہ خرچہ کیا جاتا ہے

2- پرسنل سیل Personal selling

اس صورت میں سافٹ ویئر ہاؤس کی جانب سے صارفین سے بہتر اور قریبی تعلقات بنانے کے لیے سیلزمین کا انتظام کیا جاتا ہے، جن کا کام یہی ہوتا ہے کہ وہ انفرادی سطح پر ایک ایک صارف کے پاس جائے اور انہیں ایپلی کیشن کی خصوصیات بتا کر انہیں اس کی خریداری پر قائل کرے۔

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ۔¹⁴

"بھلائی اور خیر کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کیا کرو۔"

(3) خرید و فروخت کے دوران کوئی شرعی خرابی موجود نہ ہو۔

مثلاً اس خریداری میں سود یا جوئے کی کوئی صورت موجود نہ ہو۔ وغیرہ۔ ورنہ سافٹ ویئر اگرچہ بذات خود جائز بلکہ موجب ثواب کیونکہ نہ ہو لیکن اگر اسے فروخت کرنے میں کوئی شرعی مانع موجود ہو تو اسے آگے فروخت کرنا جائز نہیں ہوتا۔

(4) خریداری کے دوران کسی قسم کا دھوکہ اور فراڈ اور غلط بیانی نہ پائی جائے، اور سافٹ ویئر کے بارے میں جو معلومات گاہک (کلائنٹ) کو دی جائے وہ سب سافٹ ویئر میں موجود بھی ہو۔

سافٹ ویئر ایڈیٹ کرنے کی فیس وصول کرنا

سافٹ ویئر تیار کرنے والے اکثر سافٹ ویئر ہاؤسز اور ڈیویلپرز ماہانہ یا سالانہ فیس کی بنیاد پر اپنے کلائنٹ کو یہ سہولت فراہم کرتے ہیں کہ اگر اس مدت کے دوران سافٹ ویئر میں کوئی مسئلہ آیا یا آپ اس میں کچھ تبدیلی کرنا چاہ رہے ہو تو بغیر کوئی اضافی فیس لئے ہم یہ خدمت فراہم کریں گے۔ اس میں کلائنٹ کو یہ سہولت بھی فراہم ہوتی ہے کہ سافٹ ویئر ہاؤس یا ڈیویلپرز کی طرف سے سافٹ ویئر میں جن نئے فیچرز کا اضافہ ہوتا ہے یا اس میں کوئی نئی تبدیلی کی جاتی ہے تو رجسٹرڈ کلائنٹس کو یہ سب کچھ فری آف کاسٹ ملتا ہے۔ جس طرح سافٹ ویئر ہاؤس کے لئے یہ جائز ہے کہ اپنے کام کا معاوضہ لے، اسی طرح ان کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ جو سروس فراہم کر رہے ہیں ان کا بھی معاوضہ وصول کرے۔ عام طور پر انسان دو ذرائع سے پیسے کماتا ہے۔ معیشت اور مارکیٹنگ کی اصطلاح میں اسے سیل اینڈ سروس (sale and service) کہا جاتا ہے۔

1۔ وہ اپنے پاس موجود کسی شے کو بیچتا ہے اور اس کا معاوضہ وصول کرتا ہے۔

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ۔¹⁵

"اور اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے۔"

2۔ وہ اپنے پاس موجود کسی صلاحیت کو عمل میں لاتے ہوئے دوسروں کو کوئی سروس اور تعاون فراہم کرتا ہے اور اس کے بدلے میں ان سے معاوضہ وصول کرتا ہے۔

خود نبی پاک ﷺ نے مختلف صحابہ کرام کو مختلف خدمات فراہم کرنے کے صلے میں مالی معاوضہ دیے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أما صورة الاستصناع فهي أن يقول إنسان لصانع - من خفاف أو صفار أو غيرهما -: اعمل لي خفا، أو أنية من أديم أو نحاس، من عندك بثمان كذا، ويبين نوع ما يعمل وقدره وصفته، فيقول الصانع: نعم.¹¹

"استصناع کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی چیز کے بنانے والے سے کہے کہ میرے لئے موزہ، یا چڑے یا لوہے کا ایک برتن وغیرہ بنادیں، اسکی قیمت اتنی ہوگی۔ دونوں تیار کئے جانے والی شئی کی نوعیت، مقدار اور صفت طے کرے۔ اور صانع اس کام کو کرنے کی حامی بھرے۔"

قیاس کا تقاضہ تو یہ تھا کہ استصناع جائز نہ ہو کیونکہ اس میں ایک ایسی شئی کو فروخت کیا جاتا ہے جو فروخت کنندہ کے پاس فی الحال موجود نہیں ہے، لیکن اجماع امت اور تعامل الناس کی وجہ سے استصناع جائز ہے۔ اور جب قیاس اور اجماع ایک ساتھ آجائے تو قیاس کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ اس کے جواز کی دوسری وجہ لوگوں کی ضرورت مندی اور مجبوری ہے۔ عام طور پر لوگوں کو ایک ایسی چیز کی ضرورت پڑتی ہیں جو فی الحال موجود نہ ہو۔ دوسری طرف صنعت کار لوگ نقصان کے اندیشے سے وہ شئی پہلے بناتے نہیں ہیں۔ وہ تب کام شروع کرتے ہیں جب انہیں کہیں سے آرڈر ملتا ہے۔¹²

پرائسنگ (Pricing)

سافٹ ویئر فروخت کرنے کا حکم:

جس طرح بازار میں موجود دیگر بے شمار قسم کی اشیاء پائی جاتی ہیں، اسی طرح سافٹ ویئر بھی ایک شئی ہے۔ اور جس طرح کسی اور شئی کو فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح سافٹ ویئر کو فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ تاہم اس میں مندرجہ ذیل شرعی امور کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

(1)۔ یہ سافٹ ویئر کسی گناہ کے کام پر مشتمل نہ ہو۔ مثلاً کسی سودی ادارے کے لئے یا کوئی اور غیر شرعی کام کو چلانے کے لئے ایک سافٹ ویئر بنایا گیا ہے۔ اسے کسی کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اعانت علی المعصیت کے زمرے میں آتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾

"گناہ اور دشمنی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے۔"

(2) اگر یہ سافٹ ویئر کسی ثواب کے کام پر مشتمل ہو جیسے اوقات صلاۃ کی یاد دہائی کرانے والے، دینی مسائل اور کتب پر مشتمل سافٹ ویئر یا زکاۃ وغیرہ کا حساب لگانے والے سافٹ ویئر وغیرہ۔ ان کو آگے فروخت کرنا نہ صرف جائز ہے بلکہ موجب ثواب ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

چنانچہ اسلام کسی بھی چیز کو بنانے سے نہیں روکتا۔ الا یہ کہ اس میں کوئی شرعی مانع پایا جائے۔ سافٹ ویئر ڈیولپر نہایت محنت اور مشقت سے ایک سافٹ ویئر تیار کرتا ہے۔ سافٹ ویئر کی تیاری کے شرعی حکم کا تعلق اس کے استعمال سے ہے۔ جس مقصد کے لئے اسے تیار کیا جا رہا ہے اگر وہ جائز ہو تو اسے تیار کرنا بھی جائز ہے۔ اگر وہ مقصد ناجائز ہو تو اسے تیار کرنا ناجائز ہے۔ اگر کسی موجب ثواب کام کے لئے کوئی سافٹ ویئر تیار کیا جائے تو باعث ثواب ہے۔

قَاعِدَةُ: الْأُمُور بِمَقَاصِدِهَا.⁹

"ہر کام کا دار و مدار اس کے مقصد پر ہوتا ہے۔"

اس قاعدے کی تشریح کرتے ہوئے اصول فقہ میں مہارت تامہ رکھنے والے علامہ مصطفیٰ الزحیلی فرماتے ہیں:

فَالْأُمُور بِمَقَاصِدِهَا أَيْ الشُّوْنُ مَرْتَبُطَةٌ بِنِيَّاتِهَا، وَأَنْ الْحُكْمَ الَّذِي يَتَرْتَبُ عَلَى فِعْلِ الْمَكْلُفِ يَنْظُرُ فِيهِ إِلَى مَقْصِدِهِ فِعْلِي حَسَبِهِ يَتَرْتَبُ الْحُكْمُ تَمَلُّكًا وَعَدَمُهُ، ثَوَابًا وَعَدَمُهُ، عِقَابًا وَعَدَمُهُ، مَوْأَخَذَةً وَعَدَمُهَا، ضَمَانًا وَعَدَمُهُ. "وَالْأَصْلُ فِي هَذِهِ الْقَاعِدَةِ قَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" وَهَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ مَشْهُورٌ أَخْرَجَهُ الْأَثَمَةُ السُّتَةُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.¹⁰

"الامور بمقاصدہا کا مطلب یہ ہے کہ ہر کام کا دار و مدار نیت پر ہے۔ اور کسی کام پر کوئی حکم لگانے سے پہلے اس کا مقصد دیکھا جاتا ہے، اس کے بعد سزا اور جزاء کے طور پر اس پر کوئی حکم لگایا جاتا ہے۔ یہ قاعدہ مشہور صحیح حدیث (انما الاعمال بالنیات) سے ماخوذ ہے۔ یہ حدیث ائمہ ستہ اور دیگر ائمہ حدیث نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔"

پیسیوں کے عوض سافٹ ویئر تیار کرنا

عام طور پر ایسا ہوتا ہے کہ کلائنٹ کسی سافٹ ویئر ہاؤس یا سافٹ ویئر ڈیولپر سے ملتا ہے اور اسے اپنے مطلوبہ سافٹ ویئر کے بارے میں کچھ بریفنگ دیتا ہے۔ اس کی ضرورتوں کو سننے کے بعد ڈیولپر خرچے کا ایک اندازہ لگاتا ہے اور اسے پیسیوں کا بتاتا ہے۔ اگر کلائنٹ راضی ہو تو ڈیولپر اس پر کام شروع کر دیتا ہے۔ اور اگر اسے منظور نہیں ہوتا اور دونوں اپنی راہیں لے لیتے ہیں، اس طرح پیسیوں کے عوض سافٹ ویئر تیار کرنا شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ اس میں دیگر غیر اسلامی منکرات نہ ہوں۔

کیونکہ کسی چیز کو خریدنے کے شرعاً دو طریقے ہیں ایک یہ کہ وہ چیز پہلے سے تیار موجود ہو اور طلب کرنے پر وہ آپ کے سامنے حاضر ہو۔ دوسرا یہ کہ خریدی جانے والی شے پہلے سے تیار شدہ نہ ہو بلکہ آپ کے مطالبے کے بعد اس پر کام شروع کیا جائے۔ اس آخری صورت کو استصناع کہا جاتا ہے۔ استصناع کی فقہی تعریف یہ ہے:

"ٹیکنالوجی کی اصطلاح میں ہارڈ ویئر ان فزیکل اشیاء کو کہا جاتا ہے، جس سے ایک کمپیوٹر یا کوئی اور برقی نظام وجود میں آتا ہے۔ اسے چھوا جاسکتا ہے۔ مونیٹر، ہارڈ ڈرائیو، مموری اور سی پی یو اس کی چند مثالیں ہیں۔"

کمپیوٹر قرآن کی نظر میں

قرآن پاک انسانوں کی ہدایت کے لیے اترنے والے سب سے آخری کتاب ہے۔ اس میں ہر دور اور ہر زمانے کے ہر انسان کی رہنمائی موجود ہے۔ کمپیوٹر آج کے دور کی ایک لازمی ضرورت بن چکی ہے۔ اس کے بغیر ہم اپنے آپ کو ادھورا محسوس کرتے ہیں۔ قرآن پاک میں جہاں دیگر کئی ساری اشیاء کا تذکرہ موجود ہے وہاں کمپیوٹر کی بھی ایک قدیم صورت کی شبیہ موجود ہے۔ قرآن پاک کی سب سے پہلی نازل ہونے والی آیت میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝⁷

"پڑھو اپنے پروردگار کا نام لے کر جس نے سب کچھ پیدا کیا۔ اس نے انسان کو جے ہوئے خون سے پیدا کیا۔ پڑھو، اور تمہارا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے۔ جس نے قلم سے تعلیم دی۔ انسان کو اس بات کی تعلیم دی جو وہ نہیں جانتا تھا۔"

ان آیات میں اللہ تعالیٰ انسان کو پڑھنے کی تعلیم دے رہے ہیں، اور فرما رہے ہیں کہ تمہیں اس ہستی نے پیدا کیا ہے جس نے تمہیں قلم کے ذریعے تعلیم دی اور تمہیں وہ کچھ سکھایا جو تم نہیں جانتے تھے۔ پرانے زمانے میں کوئی بات سمجھنے، محفوظ کرنے اسے دوسروں تک پہنچانے اور پھیلانے کے لئے قلم کا استعمال کیا جاتا تھا۔ انسان نے جب ترقی کی تو قلم کا متبادل کمپیوٹر تلاش کیا گیا جس میں قلم کے ذریعے سرانجام دیئے جانے والے تمام کام جلد اور زیادہ خوبصورت طریقے سے مکمل ہونے لگے۔ اس مقالے میں ہم اسلامک مارکیٹنگ کے شرعی اصولوں کی روشنی میں سافٹ ویئر انڈسٹری میں پروڈکشن Production سے لے کر سافٹ ویئر کے لیے قیمتوں کی تعیین تک Pricing اور اس کی تشہیر promotion سے لے کر صارفین تک اسے پہنچانے Distribution تک کے درمیان پیش آنے والے مسائل کا شرعی حل تلاش کریں گے اور اس انڈسٹری میں کام (Services) کے لیے شرعی اصولوں کی تعیین کریں گے۔

پروڈکشن (Production)

سافٹ ویئر بنانے کا حکم

قَاعِدَةُ الْأَصْلِ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ۔⁸

تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے۔

material and spiritual wellbeing in the world here and the hereafter⁴

"اسلامک مارکیٹنگ حلال پراڈکٹ اور حلال سروس کی فراہمی کے لیے کیے جانے اس عمل اور حکمت عملی کا نام ہے، جس میں خریدار اور فروخت کنندہ دونوں کی بھلائی موجود ہو، اور اس عقد کے نتیجے میں دونوں کو مالی منافع بھی ہو اور اخروی سرخروئی بھی۔"

ان تعریفات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مارکیٹنگ کا تعلق صرف تشہیر کے ساتھ نہیں بلکہ یہ پراڈکٹ اور سروسز (Product and Services) سے شروع کرنے سے لے کر اس کی قیمت کی تعیین (Pricing) تک اور اس کی تشہیر (Promotion) سے لے کر صارفین تک اسے پہنچانے (Distribution) تک کے مختلف مراحل کا نام ہے۔

سافٹ ویئر کسے کہتے ہیں؟

کمپیوٹر دو اشیاء کے مجموعے کا نام ہے، سافٹ ویئر (Software) اور ہارڈ ویئر (Hardware)۔ ہارڈ ویئر کمپیوٹر کے ظاہری اور مادی اجزاء کا نام ہے اور سافٹ ویئر ان احکامات Commands کا نام ہے جو کمپیوٹر کے پروسیسر Processor اور آپریٹنگ سسٹم کو مخصوص کام کرنے کے لئے دیئے جاتے ہیں۔ یہ احکامات Commands صرف کمپیوٹر سمجھ سکتا ہے کمپیوٹر اور موبائل کے اندر موجود پروگرامات سافٹ ویئر Software کے قبیل سے ہوتے ہیں۔ سافٹ ویئر کی تعریف میں من جملہ یہ بات بھی شامل ہے کہ "جس کو ہاتھ نہ لگایا جاسکے۔"

Software is a program that enables a computer to perform a specific task, as opposed to the physical components of the system (hardware). This includes application software such as a word processor, which enables a user to perform a task, and system software such as an operating system, which enables other software to run properly, by interfacing with hardware and with other software⁵.

"سافٹ ویئر وہ پروگرام ہے جس کی وجہ سے کمپیوٹر وہ کام سرانجام دینے کے قابل ہو جاتا ہے، جو اس کے ہارڈ ویئر کو دیا گیا ہوتا ہے۔ اس میں اپیلی کیشن سافٹ ویئر بھی شامل ہیں، جس کی وجہ سے کمپیوٹر کوئی ٹاسک سرانجام دے سکے، اس میں سسٹم سافٹ ویئر بھی شامل ہے، جس کی وجہ سے دیگر اپیلی کیشن سافٹ ویئر اچھی طرح کام کرنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔"

Hardware (H/W), in the context of technology, refers to the physical elements that make up a computer or electronic system and everything else involved that is physically tangible. This includes the monitor, hard drive, memory and the CPU.⁶

لئے مختلف اور ان گنت اپیلی کیشنز اور سافٹ ویئر مارکیٹ میں آنے لگے، جس نے انسانی حیات کو سہل اور تیز رفتار بنا دیا۔ مسلمان ہونے کے ناطے یہ ہماری ذمہ داری بنتی ہے کہ اپنے دور میں پیش آنے والے ان مسائل کا حل قرآن و سنت کی روشنی میں تلاش کریں اور ان کے لیے شرعی اصولوں کی تعیین کریں، تاکہ ان کی روشنی میں ان مسائل اور اس نہج پر آئندہ کے لئے پیش آنے والے مسائل کو حل کیا جاسکے۔ سافٹ ویئر انڈسٹری کے ان مسائل کا اگر بغور مشاہدہ کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلامک مارکیٹنگ کے اصولوں کی روشنی میں انہیں حل کیا جاسکتا ہے۔

مارکیٹنگ کا تعارف

لفظ مارکیٹنگ مارکیٹ سے نکلا ہے، جسے اردو میں بازار کہا جاتا ہے۔ آکسفورڈ ڈکشنری میں مارکیٹنگ کے بارے میں درج ہے:

The activity of presenting, advertising and selling a company's products or services in the best possible way¹

"کسی کمپنی کی تیار کردہ اشیاء یا اس کی خدمات کو بھیجنا، ان کی تشہیر کرنا اور انہیں لوگوں کے سامنے پیش کرنے کو مارکیٹنگ کہتے ہیں۔"

مارکیٹنگ کی اب تک بے شمار تعریفات کی گئی ہیں لیکن ان میں سب سے جامع تعریف یہ ہے:

Marketing in managing profitable customer relationships²

"مارکیٹنگ سے مراد گاہک کے ساتھ ایک منافع بخش رشتہ بنانا ہے۔"

مارکیٹنگ کا بنیادی مقصد اپنے کسٹمر کی ضروریات کی تکمیل کر کے اسے مطمئن کرنے کا نام ہے۔ امریکن مارکیٹنگ ایسوسی ایشن مارکیٹنگ کا قدیم ترین اور منظم ترین ادارہ ہے۔ چونکہ وقت کے ساتھ ساتھ مارکیٹنگ کے نظریات میں بھی جزوی تبدیلیاں پیدا ہو جاتی ہیں، اس لئے اس ادارے کی جانب سے وقتاً فوقتاً مارکیٹنگ کی الگ الگ تعریفات کی جاتی ہیں۔ اس نے مارکیٹنگ کی سب سے آخری تعریف ۲۰۰۷ء میں کی ہے۔ جس میں لکھتے ہیں کہ مارکیٹنگ ایسے اداروں، سرگرمیوں اور اعمال کا نام ہے جو ایسی چیزوں کے تیار کرنے، انکے لیے روابط بنانے، انکی ترسیل اور ان کے بدلے معاوضہ وصول کرنے میں مصروف عمل ہوتے ہیں جو کسٹمر، گاہک، کمپنی کے حصہ داروں اور پورے معاشرے کے لیے قابل قدر ہو۔³

اسلامک مارکیٹنگ کی تعریف:

امام غزالیؒ نے اپنی کتاب احیاء العلوم میں معاشی فلسفے پر بحث کی ہے۔ اسلامک مارکیٹنگ کی تعریف اسی فلسفے کی روشنی میں کی گئی ہے، جو درجہ ذیل ہے:

The process and strategy of fulfilling needs through Halal products and services with the mutual consent and welfare of both parties, i.e. buyers and sellers for the purpose of achieving

مارکیٹنگ کے اسلامی اصولوں کی روشنی میں سافٹ ویئر انڈسٹری کے شرعی احکام

Shariah Rules for Software Industry in the Light of Islamic Principles for Marketing

*نور ولی شاہ

**شمس الرحمن

ABSTRACT

It is clear that the world is changing day by day; especially the industrial revolution of western nations has made the pace of development faster than ever. On the other side, Islam is the last source of guidance toward righteousness. The teachings of Islam are not limited to a fixed period of time but will remain till the Day of Judgment. In the last decade of the 20th century, the IT revolution added enormous changes to our daily routines. The software industry also emerged due to this revolution. As Muslims, it is our responsibility to study the problems we face due to the IT revolution and find out feasible answers to them in the light of the Quran and Sunnah. This paper consists of various problems related to the Software industry and their solutions in the light of Rules fixed for Islamic Marketing. After describing Islamic Marketing and shariah rules of Marketing in the Software industry, various sharia rules are set to Islamize this industry.

KEY WORDS: *Marketing, Islamic Marketing, Software, Software House, Shariah Rules*

زمین پر زندگی کے آغاز سے لے کر آج تک انسان مسلسل ترقی کرتا آ رہا ہے۔ ترقی کے اس سفر میں حالات و واقعات کے حساب سے تیزی اور سستی ضرور آتی ہے، تاہم یہ سفر مکمل رک نہیں پاتا۔ ہر دور کے انسان نے اپنے آپ کو گزشتہ لوگوں سے ترقی یافتہ بنانے کی کوشش کی ہے تاہم یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اٹھارویں صدی کی صنعتی انقلاب کے بعد ترقی کی اس رفتار میں حیرت انگیز اضافہ ہوا۔ مشینری نے انسان کا کام آسان اور تیز کر دیا۔ کمپیوٹر کی آمد نے دنیا میں ایک اور تہلکہ مچا دیا اور انسان ایک خوشنما اور جنت نظیر مستقبل کے خواب دیکھنے لگا۔ 1990 کی دہائی کو آئی ٹی کا سنہری دور کہا جاتا ہے۔ اس دہائی میں کمپیوٹر کی فیلڈ میں بے شمار ترقیاں کی گئی۔ مختلف انسانی کام آسان کرنے کے

* پی ایچ ڈی سکالر، شعبہ علوم اسلامی، جامعہ کراچی، کراچی؛ مدرس، جامعۃ الرشید، کراچی

** پی ایچ ڈی سکالر، شعبہ علوم اسلامی، جامعہ کراچی، کراچی

- 16۔ بخاری، اکبر شاہ، اکابرین وفاق المدارس، مکتبہ رحمانیہ لاہور، سن، ص: 130-131
- 17۔ عثمانی، محمد رفیع، مفتی، حیات مفتی اعظمؒ، ملخصاً، ص: 185.181
- 18۔ بخاری، اکبر شاہ، مفتی اعظمؒ کے مشہور خلفاء و تلامذہ، ص: 40-41
- 19۔ سید قاسم محمود، اسلامی انسائیکلو پیڈیا، 2/1446
- 20۔ بخاری، اکبر شاہ بخاری، مفتی محمد شفیع صاحب کے مشہور خلفاء و تلامذہ، ص: 50-51
- 21۔ بخاری، اکبر شاہ، اکابرین وفاق المدارس، ص: 131

ساتھ قرآن و سنت کی ترویج و اشاعت اور اسلامی علوم و فنون کی ترویج کے لئے گراں قدر خدمات انجام دیں۔ مختلف اسلامی علوم پر آپ کی تصانیف فقہ اسلامی، فتاویٰ اور دیگر موضوعات پر ایک شان دار ورثہ ہے۔ آپ کی زندگی درحقیقت دینی، علمی، سیاسی و ملی جدوجہد اور ملک کو قرآن و سنت کی بنیاد پر اسلامی فلاحی مملکت کے قیام سے عبارت ہے۔ مذکورہ بالا مختصر تحقیقی مضمون میں بلند پایہ عالم دین، مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی حیات و خدمات اختصار اور جامعیت کے ساتھ علمی و تحقیقی جائزہ پیش کیا گیا ہے، جس کے لئے متعلقہ پر قدیم و جدید مصادر و مراجع سے بھرپور استفادہ کرتے ہوئے علمی و تحقیقی اسلوب و منہج میں یہ مقالہ قلم بند کیا گیا ہے، جس کا مقصد مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی حیات و خدمات کو اجاگر کرنے کے ساتھ ساتھ ملک کے دینی و علمی حلقوں کے لئے ایک راہ عمل اور آپ کی سیرت و کردار سے راہ نمائی کے روشن نقش فراہم کرتا ہے۔

حواشی و حوالہ جات

- 1- محمد شفیع، مفتی، میرے والد ماجد، ادارۃ المعارف کراچی، سن، ص: 22
- 2- عثمانی، محمد رفیع، مفتی، حیات مفتی اعظم، ادارۃ المعارف کراچی، سن، ص: 30
- 3- بخاری، اکبر شاہ، مفتی اعظم کے مشہور خلفاء و تلامذہ، مکتبہ دارالعلوم کراچی، سن، ص: 29، 30
- 4- عثمانی، محمد رفیع، مفتی، حیات مفتی اعظم، ص: 33
- 5- عثمانی، محمد رفیع، مفتی، حیات مفتی اعظم، ص: 48
- 6- بخاری، اکبر شاہ، مفتی اعظم کے مشہور خلفاء و تلامذہ، کراچی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ص: 30
- 7- بخاری، اکبر شاہ، مفتی اعظم کے مشہور خلفاء و تلامذہ، ص: 30
- 8- عارفی عبدالحی، مکتبہ حکیم الامت، ادارۃ المعارف کراچی، سن، ص: 302
- 9- سید قاسم محمود، اسلامی انسائیکلو پیڈیا، مکتبہ فیصل لاہور، سن، 2/ 1446
- 10- عثمانی، محمد رفیع، مفتی، حیات مفتی اعظم، ص: 50-51
- 11- احمد سعید، بزم اشرف کے چراغ، دیوبند، دارالکتاب، دیوبند یونی، سن، ص: 16
- 12- سید قاسم محمود، اسلامی انسائیکلو پیڈیا، 2/ 1446
- 13- بخاری، اکبر شاہ، اکابرین وفاق المدارس، مکتبہ رحمانیہ لاہور، سن، ص: 130
- 14- ترمذی، عبدالشکور، پاک و ہند کے نامور علماء و مشائخ، ادارہ اسلامیات لاہور، سن، ص: 164
- 15- ترمذی، عبدالشکور، پاک و ہند کے نامور علماء و مشائخ، ص: 164

کر دیا۔ اس کے بعد شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور مفتی اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے ایک تاریخی کارنامہ "قرارداد مقاصد" کے نام منظور کرا کے سرانجام دیا۔ قرارداد مقاصد جو پاکستان کے ہر آئین میں بطور دیباچہ چلی آرہی ہے اور 1973ء کے موجودہ آئین میں بھی شامل ہے۔ یہ وہ اہم قومی دستاویز ہے جس میں مملکت خداداد پاکستان کے مقاصد اور قومی جہد و عمل کی سمت قرآن و سنت کی روشنی میں مقرر کی گئی ہے اور ان بنیادی حدود کا تعین کیا گیا ہے جن پر دستور سازی کے تمام مراحل انجام پائے تھے۔ اور جن کی پابندی دستور ساز اسمبلی اور پاکستان کے ہر آئین کو کرنی تھی۔ یہ تاریخی دستاویز پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے سب سے پہلا ٹھوس قدم تھا، اب تک پاکستان کے دستور و قانون میں جو اسلامی دفعات شامل ہوئی یا آئندہ شامل ہوں گی، وہ سب درحقیقت اسی قرارداد مقاصد کی مرہون منت ہیں²⁰۔

بیماری و رحلت

حضرت مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ ایک طویل عرصہ سے دل کی بیماری میں مبتلا تھے اور آپ کے انتقال سے قبل بھی آپ کو دل کے کئی دورے پڑ چکے تھے لیکن 5 اکتوبر 1976 کو منگل کی دوپہر پونے دو بجے آپ کے دل میں سخت تکلیف ہوئی، شام کو ادارہ انسداد امراض قلب کے ماہر ڈاکٹر اسلم نے آپ کا معائنہ کیا اور پھر اپنے ساتھ ہی جناح اسپتال لے گئے جہاں ڈاکٹروں کی انتہک کوششوں کے باوجود رات کو بارہ بج کر چوبیس منٹ پر آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ آپ کی جدائی سے جو خلا پیدا ہوا تھا شاید وہ کبھی بھی پر نہ ہو سکے گا۔ آپ نے تقریباً تمام عمر دین کی خدمت میں بسر کی آپ حد سے زیادہ وہ منکسر المزاج اور بہت سی خوبیوں کا مجموعہ تھے جو کسی ایک شخصیت میں کم ہی جمع ہوتی ہیں۔ وہ اپنی ذات میں ایک انجمن بھی تھے اور ملک و قوم کے سچے ہی خواہ بھی۔ آپ جیسے یگانہ روزگار لوگ صدیوں میں پیدا ہوتے ہیں، آپ ایک منفرد حیثیت اور مقام کے مالک تھے، آپ کے ہزاروں معتقدین نے آپ کی نماز جنازہ حضرت ڈاکٹر عبدالحی کی امامت میں دارالعلوم کورنگی کراچی میں ادا کی، پھر آپ کو دارالعلوم کی چار دیواری میں واقع قدیم قبرستان لے جایا گیا جہاں ہزاروں لشکبار آنکھوں نے آپ کو بڑے رنج و غم کے ساتھ آپ کی آخری آرام گاہ میں اتارا اور پھر یوں اس صدی کے عظیم اسلامی رہنما کی تدفین کی²¹۔

خلاصہ بحث

مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ برصغیر پاک و ہند اور مسلم دنیا کی ان عظیم شخصیات میں سے ہیں، جنہوں نے تقسیم سے قبل ہندوستان اور قیام پاکستان کے بعد مملکت خداداد اسلامی جمہوریہ پاکستان میں مملکت کی دینی و نظریاتی تشکیل اور ملک میں اسلامی قوانین کے نفاذ اور شریعت اسلامیہ کی بالاسستی کے لئے تاریخ ساز جدوجہد کی۔ آپ کی شخصیت ہمہ جہت اور آپ کی خدمات کا دائرہ نصف صدی سے زیادہ عرصے پر محیط ہے، آپ نے ایک مثالی دینی ادائے دارالعلوم کے قیام کے

انہوں نے فتاویٰ کا سہارا بھی لیا۔ حافظ اکبر شاہ بخاری کہتے ہیں:

"قیام پاکستان کے مسئلے میں عام فتاویٰ اور متفرق مضامین کے علاوہ آپ رحمہ اللہ نے 1364ھ، مطابق 1945ء میں ایک مستقل رسالہ 'کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ' تصنیف فرمایا، جس میں اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کو نہایت تفصیل سے واضح فرمایا، اس موضوع پر یہ پہلی علمی کتاب تھی، جس میں غیر مسلموں سے مسلمانوں کی موالات، مصالحت اور استعانت کی تمام صورتوں کے علیحدہ علیحدہ شرعی احکام تفصیل سے جمع کیے گئے، دلائل میں حضرت مفتی اعظم رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے مطابق قرآن و سنت اور فقہی عبارات کے نہایت معتمد شواہد پیش کیے اور عقل و سیاست کے ہر پہلو سے یہ ثابت کیا کہ موجودہ حالات میں کانگریس کی حمایت سے دراصل کفر کی حمایت لازم آئے گی اور اس میں حصہ لینا قرآن و سنت کی رو سے کسی طرح جائز نہیں"۔¹⁸

اسلامی انسائیکلو پیڈیا کے مصنف سید قاسم محمود لکھتے ہیں:

"حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے تحریک پاکستان میں اور قیام پاکستان کے بعد بھی اعلیٰ خدمات انجام دی ہیں، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے تحریک قیام پاکستان میں اپنے شیخ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ایماء پر حصول پاکستان کی تاریخی جدوجہد میں نمایاں کردار ادا کیا، علامہ شبیر احمد عثمانی کی معیت میں مسلم لیگ کی حمایت میں پورے ہندوستان کے دورے کیے، مطالبہ پاکستان کی حمایت میں کانگریس اور مسلم لیگ کی شرعی حیثیت میں فتویٰ دیا، جس میں کانگریس میں شمولیت کو کفر کی حمایت قرار دیا گیا۔"¹⁹

قرارداد مقاصد اور مملکت خداداد اسلامی جمہوریہ پاکستان میں نفاذ شریعت کی جدوجہد

قیام پاکستان مسلمانوں کی جدوجہد کا پہلا مرحلہ تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے انہیں خصوصی نصرت و حمایت سے نوازا تھا، اب دوسرا مرحلہ یہاں اسلامی نظام حیات قائم کرنے کا تھا چنانچہ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے قیام پاکستان کے فوراً بعد اسلامی جدوجہد کا آغاز فرما دیا اور یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اسلامی دستور کا ایک اجمالی خاکہ مرتب کیا جائے تاکہ حکومت کے سامنے مطالبہ وضاحت کے ساتھ پیش کیا جاسکے یہ خاکہ مرتب کرنے لئے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے جن اکابر علماء کرام کو خصوصی دعوت دی ان میں حضرت علامہ سید سلمان ندوی، مفتی اعظم محمد شفیع، حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی اور جناب ڈاکٹر حمید اللہ قابل ذکر ہیں ان حضرات نے اسلامی دستور مرتب کرنے کے لئے شب و روز محنت کی، اور ایک اسلامی دستور کا خاکہ مرتب کر کے حکومت کو پیش

مصروف ہیں، یہاں قرآن مجید، حدیث، فقہ، ادب، منطق، فلسفہ، ریاضی، علم کلام وغیرہ کی تعلیم دی جاتی ہے۔¹⁶

تاسیس دارالعلوم کراچی کے حوالے سے حضرت کے جانشین مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب لکھتے ہیں کہ:

"ہجرت پاکستان کے بعد حضرت والد صاحب نے دو کاموں کو اپنا مقصد زندگی بنا لیا تھا۔ ایک پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے جدوجہد، دوسرے کراچی میں یہاں کے شایان شان دارالعلوم کا قیام۔ ابتدائی دو سال تو قرار داد مقاصد اور اسلامی دستور کی جدوجہد جو انتہائی بے سروسامانی میں ہو رہی تھی، اسی کی مشغولیت اتنی رہی کہ دارالعلوم کے قیام میں کامیابی نہ ہو سکی، پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے اسباب پیدا فرمائے کہ محلہ نانک واڑہ میں سکھوں کے زمانے کے ایک اسکول کی خالی عمارت دارالعلوم کے لئے عطا فرمادی۔ اس وقت تک کراچی میں مدرسہ مظہر العلوم کھدہ کے سوا کوئی مدرسہ نہ تھا، بلکہ پورے پاکستان میں گئے چنے چند ہی مدارس تھے، علوم دینیہ کے طلبہ پریشان تھے۔ یہ مدرسہ کھلا تو ملک کے اطراف واکناف سے طلبہ آنے شروع ہو گئے اور چند مہینے کے اندر اندر یہی مدرسہ "دارالعلوم کراچی" بن گیا۔ تھوڑے ہی عرصہ بعد اللہ تعالیٰ نے کورنگی میں والد صاحب کو چھپن ایکڑ زمین دارالعلوم کے لئے عطاء فرمادی، توجہ دید تعمیرات بقدر ضرورت مکمل ہو جانے کے بعد دارالعلوم یہاں منتقل فرمادیا۔ حضرت والد صاحب کی للہیت کا یہ ثمرہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس دارالعلوم کو دنیا کے عظیم دینی مدارس کی صف میں لاکھڑا کیا اور پاکستان کے عظیم ترین دینی اداروں میں اسے ممتاز مقام حاصل ہے۔"¹⁷

حقیقت یہ ہے کہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کے قائم کردہ اسلامی درس گاہ "جامعہ دارالعلوم کراچی" کا شمار اس وقت عالم اسلام کے بہترین مذہبی تعلیمی اداروں میں ہوتا ہے اور یہاں سے فارغ التحصیل ہونے والے طلبہ کو پوری دنیا میں بڑی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ دینی تعلیم حاصل کر کے عالم یا مفتی بننے والوں کی پہلی ترجیح جامعہ دارالعلوم کراچی سے مذہبی تعلیم مکمل کر کے یہاں کی ڈگری حاصل کرنا ہوتا ہے۔ آج کل اسلامی دنیا کی اس قابل فخر اسلامی درس گاہ جسے اب اسلامی یونیورسٹی کا درجہ حاصل ہو چکا ہے کے مہتمم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کے صاحبزادے مفتی محمد رفیع عثمانی ہیں جنہیں اس وقت مفتی اعظم پاکستان ہونے کا اعزاز بھی حاصل ہے۔

برصغیر کی آزادی اور قیام پاکستان کے لیے سرگرم دینی و سیاسی جدوجہد

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے اپنے اکابرین کے ہمراہ تحریک پاکستان میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا، انہوں نے دو قومی نظریے کے فروغ کے لیے مختلف مواقع پر لوگوں کی ذہن سازی کے لئے خطابات کیے، مضامین لکھے، اسی سلسلے میں

"مفتی صاحب رحمہ اللہ نے یوں تو دین کے ہر شعبہ، تفسیر و حدیث، فقہ و عقائد و کلام، معیشت و سیاست، سیرت و تاریخ، اصلاح و ارشاد اور تعلیم و تربیت اور زبان ادب میں قابل قدر خدمات انجام دی ہیں، مگر آپ کا خاص موضوع فقہ رہا ہے اور اس میں جو خداداد ملکہ و وسعت تحقیق کی اور دقت نظری آپ کو حاصل تھی، وہ مفتی صاحب کا ہی خاصہ تھا، صرف علم فقہ میں آپ نے ایک سو کے قریب رسائل تصنیف فرمائے، اسی طرح حضرت کے رشحات قلم سے جو فتاویٰ دارالعلوم دیوبند اور دارالعلوم کراچی میں محفوظ ہیں، ان کی تعداد بھی ایک لاکھ کے قریب ہے۔" ¹⁴

علم فقہ میں مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کو جو خداداد بصیرت حاصل تھی اور تفتہ کا جو خاص ملکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے عطا کیا تھا، اس کی وجہ سے بجا طور پر آپ کو "مفتی اعظم پاکستان" کے لقب کا اعزاز ملا۔
اس بارے میں مولانا عبد الشکور ترمذی رحمہ اللہ مزید لکھتے ہیں کہ:

"علم تفسیر میں احکام القرآن عربی اور تفسیر معارف القرآن آپ کے لیے عظیم صدقہ جاریہ ہیں اور ایسے علمی شاہکار ہیں جو معارف قرآنیہ کے پیاسوں کے لیے باعث تسکین بنے رہیں گے اور یہ ایسے عظیم کارنامے ہیں کہ اس صدی میں تو کیا، شاید قریب کی گزشتہ صدیوں میں بھی ان کی نظیر ملنی مشکل ہے، باوجود ضعفِ عمر اور انحطاطِ قویٰ اس خدمت کو انجام تک پہنچا دینا مفتی صاحب کی کرامات میں شمار کیے جانے کے قابل ہے، ظاہر ہے کہ تفسیر معارف القرآن کے تقریباً چھ ہزار صفحات پر مشتمل مضامین عالیہ اور معارف قرآنیہ کو محققانہ انداز میں بیان کرنا کرامت سے کم نہیں ہے۔" ¹⁵

دارالعلوم کا قیام اور اس سے متعلق تعلیمی، تدریسی و انتظامی سرگرمیاں

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی علمی خدمات میں سب سے نمایاں کارنامہ دارالعلوم کے نام سے ایک جدید یونیورسٹی کا قیام ہے، آج بھی دنیا کے گوشے گوشے سے علوم نبوی کے شیدائی آکر جامعہ سے اپنی علمی پیاس بجھاتے ہیں۔
اس کے آغاز کے بارے میں حافظ اکبر شاہ بخاری بیان کرتے ہیں کہ:

"مفتی رحمہ اللہ کو دینی علوم کے فروغ کا بڑا احساس تھا، انہوں نے 1370ھ میں نہایت بے سروسامانی کے عالم میں اس کام کا یوں آغاز کیا کہ محلہ نانک واڑہ کی ایک عمارت میں مدرسہ اسلامیہ قائم کیا، جس میں صرف ایک استاد اور چند طلباء تھے، چند ماہ بعد یہ مدرسہ دارالعلوم بن گیا اور آج کورنگی میں یہ شاندار دینی درسگاہ ہے، جس میں تقریباً دو ہزار طلباء تحصیل علم میں

مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس وقت ہندوستان میں تشریف نہ رکھتے تھے، دو بزرگوں پر نظر جاتی تھی، ایک حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ۔ آپ کے والد ماجد کی رائے میں ترجیح اس کو ہوئی کہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے رجوع کیا جائے، کیونکہ سابقہ حاضری اور تعلیم سے ایک مناسبت قائم ہو چکی ہے۔¹⁰

اسی بابت احمد سعید کہتے ہیں کہ:

"مفتی صاحب زمانہ طالب علمی سے ہی حضرت شیخ الہند کی خدمت میں حاضری کا شرف رکھتے تھے اور حضرت بھی نہایت شفقت فرماتے تھے، اسارت مالٹا سے پہلے دورِ مضان آپ کے ساتھ تمام تراویح میں شرکت کی سعادت بھی حاصل کی تھی، مگر اس وقت طالب علمی کی وجہ سے حضرت نے بیعت کرنا پسند نہ فرمایا تھا، حضرت شیخ الہند کی وفات کے بعد حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی جانب رجوع کیا اور آپ کے دست مبارک پر تجدید بیعت کی۔"¹¹

علمی و دینی خدمات

مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کی علمی خدمات پر سید قاسم محمود روشنی ڈالتے ہیں:

"مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے درس و تدریس اور خدماتِ افتاء کے علاوہ قرآن و حدیث، فقہی مسائل اور تصوف و اصلاح کے اہم موضوعات پر بے شمار علمی اور دینی تصانیف مرتب فرمائیں، جن کی تعداد دو سو سے زائد ہے، آپ کی تصانیف میں "معارف القرآن کو اعلیٰ مقام حاصل ہے، یہ تفسیر آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے۔"¹²

اسی حوالے سے حافظ اکبر شاہ بخاری بیان کرتے ہیں کہ:

"مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کی چھوٹی بڑی تصانیف کی تعداد دو سو سے زائد ہے، ان میں سب سے عظیم الشان تالیف قرآن کریم کی تفسیر "معارف القرآن" ہے، جو آٹھ جلدوں میں مکمل ہوئی، بلاشبہ یہ ان کا زبردست کارنامہ ہے، انہوں نے قانون، دستور، معاشیات، تاریخ اور لغت کے موضوعات پر بیش قیمت کتابیں تالیف کیں، ان کے تحریری فتاویٰ کی تعداد دو لاکھ سے متجاوز ہے، جو شرعی فیصلے زبانی دیے، ان کی تعداد بھی کم و بیش اتنی ہی ہوگی، ریڈیو پاکستان سے سالہا سال تک درس قرآن کا نشری سلسلہ اس کے علاوہ ہے۔"¹³

مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفی و تالیفی خدمات پر مولانا عبد الشکور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:

صرف 6 گھنٹے کی پابندی تھی، مگر میں روزانہ 18 گھنٹے کام کرتا تھا۔ بالآخر بزرگوں کی خواہش و ایما پر آپ کو درجہ علیاء (دورہ حدیث) کے اساتذہ میں شامل کر لیا گیا۔⁶

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی شخصیت پر جن اساتذہ کے گہرے نقوش ہیں، ان کا تذکرہ کرتے ہوئے حافظ اکبر شاہ بخاری لکھتے ہیں:

"جن عظیم المرتبت علماء امت سے آپ نے شرف تلمذ حاصل کیا، ان میں امام العصر حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری، مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی، فخر الہند حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی، شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، سید العلماء حضرت مولانا سید اصغر حسین، شیخ الادب حضرت مولانا اعزاز علی اور حضرت مولانا رسول خان ہزاروی جیسے اکابرین شامل ہیں۔"⁷

بیعت و خلافت اور اصلاحی تعلق

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے بزرگوں اور اولیاء کی گہری عقیدت و محبت اپنے والد ماجد سے وراثت میں پائی تھی، جو بزرگوں کے شیدائی اور ان کا زندہ تذکرہ تھے:

"حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن رحمہ اللہ کو آپ پر بے حد شفقت تھی، اگر کسی روز حاضر نہ ہوتے تو دریافت فرماتے تھے، ایک مرتبہ آپ کو بخار ہوا، دو روز تک حاضر نہ ہو سکے، تیسرے روز جب پہنچے تو دیکھا حضرت کہیں جانے کے لیے کھڑے ہیں، معلوم ہوا آپ ہی کے گھر جانے کا قصد فرمایا تھا، اسی عرصے میں آپ نے کئی مرتبہ عرض کیا کہ حضرت مجھے بیعت فرمائیے، ہمیشہ یہی فرمایا کہ طالب علمی سے فارغ ہو جاؤ تو کریں گے۔"⁸

سید قاسم محمود مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کے سلسلہ بیعت کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ:

"ابتداء میں باطنی تعلق شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمہ اللہ سے قائم رہا، ان کی وفات کے بعد 1346ھ میں حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے، 1349ھ میں مجاز بیعت قرار پائے، مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے علمی، روحانی اور سیاسی جانشین تھے۔"⁹

اسی سلسلے میں مفتی رفیع عثمانی لکھتے ہیں:

"1337ھ میں درس نظامی کی تعلیم سے فراغت ہوئی تو حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ مالٹا جیل میں تھے، ان کی مفارقت آپ پر پہلے ہی بہت شاق تھی، اور اب تو انتہائی صبر آزما بن گئی، حضرت

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کے نام کے حوالے سے مفتی محمد رفیع عثمانی رقم طراز ہیں:

"آپ کے دادا نے نام 'محمد مبین' رکھا تھا، لیکن آپ کے والد بزرگوار نے والد کی اطلاع کا خط اپنے شیخ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کو لکھا تو حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے جواب میں نام 'محمد شفیع' تجویز فرمایا۔²

ابتدائی تعلیمی و تربیتی مراحل

ان کی ابتدائی تعلیم کے بارے میں حافظ اکبر شاہ بخاری لکھتے ہیں:

"مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے پانچ سال کی عمر میں حافظ محمد عظیم صاحب کے پاس دارالعلوم دیوبند میں قرآن کریم کی تعلیم شروع کی، فارسی کی تمام مروجہ کتابیں اپنے والد محترم سے دارالعلوم میں پڑھیں، حساب و فنون اور ریاضی کی تعلیم اپنے چچا مولانا منظور احمد صاحب رحمہ اللہ سے حاصل کی، سولہ سال کی عمر میں دارالعلوم دیوبند کے درجہ عربی میں داخل ہوئے، 1335ھ میں فارغ التحصیل ہوئے۔"³

مفتی محمد رفیع عثمانی اپنے والد ماجد کی ابتدائی تعلیم کی بابت مزید لکھتے ہیں:

"والد ماجد رحمہ اللہ نے عربی، نحو، صرف اور فقہ کی ابتدائی کتابیں بھی فصول اکبری، ہدایۃ النوا اور منیۃ المصلیٰ تک اپنے والد موصوف سے فارسی تعلیم کے ساتھ ہی پڑھ لی تھیں، اس طرح تعلیم قرآن کے بعد تقریباً پانچ سال فارسی، ریاضی وغیرہ کی پوری تعلیم اور عربی کی ابتدائی کتب میں صرف ہوئے۔"⁴

تدریسی زندگی کا باقاعدہ آغاز

1335ھ میں آپ رحمہ اللہ نے دورہ حدیث کی تکمیل کی، کچھ فنون کی کتابیں باقی تھیں، جن کی تکمیل 1336ھ میں فرمائی، درس نظامی کی مکمل تعلیم سے نہایت ممتاز حیثیت سے فارغ ہوئے، اس وقت عمر 22 سال تھی، اساتذہ کرام اور حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی نگاہ انتخاب عرصے سے آپ پر تھی، اسی سال آپ کو کچھ اسباق پڑھانے کے لیے سپرد فرما دیے گئے۔⁵

اسی بارے میں حافظ اکبر شاہ بخاری کہتے ہیں:

"حضرت مفتی اعظم رحمہ اللہ نے تعلیم و تدریس کا سلسلہ دارالعلوم دیوبند میں ابتدائی کتابوں سے شروع فرمایا، پھر سالہا سال اوپر کے درجات میں تمام علوم و فنون اپنے باکمال اساتذہ کے زیر سایہ پڑھائے۔ حضرت مفتی اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ دارالعلوم دیوبند کی طرف سے تو

مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی شخصیت (تحقیقی و مطالعاتی جائزہ)

A Research Study on Mufti Muhammad Shafi's Personality

*ڈاکٹر اسد اللہ

**ڈاکٹر عبد الماجد

ABSTRACT

Mufti Muhammad Shafi was a great spiritual leader & Pakistan's grand mufti as well, he served in different fields with his knowledge, Research & write-ups. He translated & wrote the explanation of the Holy Quran, he had a keen grasp on Fiqh, Hadees & other religious affairs. Thousands of fatwas had been issued by him & built well known Islamic university naming Jamia Darul Uloom Karachi, he participated in politics too for the national cause & struggled too much for the Islamic contribution in the constitution of the Islamic Republic of Pakistan. This Research Paper contains his life, his early education, his written and speaking services along with academic efforts, struggle in the Pakistan movement, and his political life. This research article has a brief discussion on the different ways of Mufti Muhammad Shafi's life which describes some events, achievements, and a success story. While working on this research, written material and supportive content was selected very carefully and took very good care of authenticity among every kind of reference as well.

KEY WORDS: *Mufti Muhammad Shafi, Religious affairs, National cause, Pakistan Movement, Political Life.*

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ نے برصغیر کے ایک علمی خاندان میں آنکھ کھولی، ان کے والد ماجد مولانا محمد یاسین رحمہ اللہ ہندوستان کے بڑے ناموں میں سے ایک تھے، مفتی محمد رفیع عثمانی اپنے والد ماجد کے ابتدائی حالات زندگی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"والد ماجد حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کا آبائی وطن دیوبند ہے، جو ضلع سہارنپور، یوپی میں برصغیر کا مشہور ترین قصبہ ہے، یہیں آپ کی ولادت 1314ھ میں شعبان کی تقریباً 20 تاریخ کو ہوئی، شمسی حساب سے یہ جنوری 1897ء تھا"۔¹

* اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ قرآن و سنہ، کلیہ معارف اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، کراچی

** اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

- 19- ازہری، محمد کرم شاہ، سنت خیر الانام، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، 1999ء، ص: 179
- 20- محمد فرمان، پروفیسر، انکار حدیث ایک فتنہ، ایک سازش، مکتبہ مجددیہ نور پور شرقی گجرات، 1964ء، ص: 209
- 21- سلفی، محمد اسماعیل، حجیت حدیث، ص: 177
- 22- فاروقی، محمد ادریس، مقام رسالت، مسلم پبلی کیشنز ہاؤس، لاہور، 1970ء، ص: 16
- 23- محمد فرمان، پروفیسر، انکار حدیث (ایک فتنہ، ایک سازش)، ص: 209
- 24- دہلوی، قطب الدین خان، محمد، مظاہر حق، دار الاشاعت، کراچی، 1966ء، ص: 1
- 25- محمد کرم شاہ، سنت خیر الانام، ص: 23
- 26- سید مودودیؒ، سنت کی آئینی حیثیت، ص: 17
- 27- قادری، عبدالغنی، ریاض الحدیث، محمدی پبلی کیشنز، اردو بازار لاہور، 1969ء، ص: 159
- 28- ازہری، محمد کرم شاہ، پیر، ضیاء النبی، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، 1418ھ، 6/20
- 29- ٹوکنی، ولی حسن، مفتی، عظیم فتنہ، ص: 06
- 30- کیلانی، عبدالرحمن، آئینہ پرویزیت، مکتبۃ السلام، لاہور، 2001ء، ص: 155

صغیر میں اس فتنے کی ابتداء عبد اللہ چکڑالوی نے کی وہ پلنگ پر تکیہ لگائے بیٹھا تھا تو اس نے کہا "ہم نے جو قرآن میں پایا اسی پر چلیں گے"۔ اسلم جے راج پوری نے اس کی لگائی ہوئی آگ کو نئی زندگی عطا کر کے عاشقانِ رسول کے دلوں کو مزید مجروح کیا۔ پھر غلام احمد پرویز نے "ماہنامہ طلوعِ اسلام" کے توسط سے رسول دشمنی پر کمر بستہ رہے۔ فتنہ انکارِ حدیث کے داخلی اسباب میں غیر مسلم تہذیب سے مرعوبیت، دینِ اسلام سے لاعلمی، عقلیت کا غلبہ اور حصولِ دنیا کے لوازمات بھی شامل تھے، جبکہ اس کے خارجی اسباب میں انگریزی سازش، مستشرقین کی اندھا دھند پیروی، اور اسلام میں عجمی تصورات کی آمیزش شامل تھی۔ زیرِ نظر مضمون میں ان تمام عناصر کی نشاندہی کی گئی ہے۔

حواشی و حوالہ جات

- 1- ابن ماجہ، محمد بن یزید، السنن، کتاب المقدمہ، باب تعظیم حدیث رسول اللہ والتغلیظ علی من عارضہ، مکتبہ رحمانیہ، لاہور، سن، حدیث: 12
- 2- ابن حزم، ابو محمد علی بن احمد، الاحکام فی اصول الاحکام، مکتبۃ الخانجی، شارع عبدالعزیز، مصر، 1920ء، 1/114
- 3- ٹوکی، ولی حسن، مفتی، عظیم فتنہ، کتب خانہ مظہری، کراچی، 1984ء، ص: 22
- 4- ابن حزم، ابو محمد علی بن احمد، الاحکام فی اصول الاحکام، 1/119
- 5- سید مودودیؒ، ابوالاعلیٰ، سنت کی آئینی حیثیت، اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ، لاہور، 1963ء، ص: 14
- 6- علوی، خالد، حفاظت حدیث، الفیصل ناشران، لاہور، 2001ء، ص: 21
- 7- سیالکوٹی، محمد صادق، ضرب حدیث، مکتبہ کتب و سنت، سیالکوٹ، 1961ء، ص: 48
- 8- امرتسری، ثناء اللہ، حجیت حدیث اور اتباع رسول ﷺ، امرتسری کتب خانہ ثنائیہ، ہندوستان، 1929ء، ص: 01
- 9- عثمانی، محمد تقی، درس ترمذی، مکتبہ دارالعلوم کراچی، 1980ء، ص: 26
- 10- سید مودودیؒ، سنت کی آئینی حیثیت، ص: 16
- 11- رشید احمد، مفتی، فتنہ انکار حدیث، کتب خانہ مظہری، کراچی، 1982ء، ص: 07
- 12- ندوی، عبدالقیوم، فہم حدیث، کتب خانہ مظہری، کراچی، سن، ص: 138
- 13- اجیری، نور الدین، مقالہ انکار حدیث کی خشت اول، ماہنامہ صحیفہ اہل حدیث، کراچی، 1952ء، ص: 147
- 14- سلفی، محمد اسماعیل، حجیت حدیث، اسلامک پبلیکیشنز، لاہور، 1981ء، ص: 17
- 15- سرسید، احمد خان، مقالات سرسید، مجلس ترقی ادب، لاہور، 1963ء، 13/17
- 16- ڈاکٹر صاحب کی کتاب کئی مکاتیب سے چھپ چکی ہے۔ برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر، تاریخ حدیث، مکتبہ رشیدیہ، لاہور، 1988ء
17. صفدر، محمد سرفراز خان، شوق حدیث، انجمن اسلامیہ لکھنؤ، گوجرانوالہ، 1982ء، 1/9
- 18- کاندھلوی، محمد ادریس، حجیت حدیث، لاہور، 1952ء، ص: 16

دراصل اس واویلے کی صدائے بازگشت ہیں جو صدیوں یورپ کی یونیورسٹیوں، ایشیائی سوسائٹیوں، مبشرین اور مستشرقین کی کانفرنسوں اور یہود و نصاریٰ کے مشنری اداروں میں بلند ہوتا رہا۔²⁸

مفتی ولی حسن ٹونکیؒ اس عقدے کو یوں بیان کرتے ہیں:

"اور عجیب بات ہے کہ موجودہ دور کے منکرینِ حدیث نے بھی اپنا ماخذ و مرجع انہی دشمنانِ اسلام، مستشرقین کو بنایا ہے اور یہ حضرات انہی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں اور جو اعتراضات و شبہات ان مستشرقین نے اسلام کے بارے میں پیش کئے ہیں وہی اعتراضات و شبہات یہ منکرینِ حدیث بھی پیش کرتے ہیں۔"²⁹

(۳) اسلام میں عجمی تصورات کی آمیزش:

کسی بھی مذہب میں جب کبھی بگاڑ ہوا ہے تو اس طور پر ہوا ہے کہ انسان وحی الہی میں اپنی عقل یا وجدان کے ذریعہ مداخلت اور اس میں افراط و تفریط کی راہیں نکالنا شروع کر دیتا ہے۔ اسلام چونکہ عرب سے متعارف ہوا۔ اور جب بڑھتے ہوئے یہ نظریات عجمی ممالک میں پہنچے تو عجمی لوگوں نے نئے نئے تصورات کو جنم دینا شروع کر دیا۔ ان تصورات کو متعارف کرانے کے لیے مختلف قسم کی تبلیغی سرگرمیاں شروع ہوئیں۔ فتنہ انکارِ حدیث ایسی ہی ایک سازش کا دیباچہ ہے۔ جس کے ذریعے دین اسلام میں چند نئے تصورات داخل کر کے دین اسلام کو اپنی حقیقی بنیادوں سے ہٹانے کی کوشش کی گئی۔ مولانا عبد الرحمن کیلانیؒ لکھتے ہیں:

"منکرینِ حدیث کے موجودہ دور میں نمائندہ طلوع اسلام نے اسلام میں عجمی تصورات کی درآمد کی ایک تیسری قسم کا بھی انکشاف فرمایا ہے اور یہ تیسری قسم ہے۔ محدثین کے ذریعے اسلام میں عجمی تصورات کی درآمد، اسے کبھی حدیثی اسلام کا نام دیا جاتا ہے اور کبھی عجمی اسلام کا۔ اس سازش کا تاریخ میں کہیں ڈھونڈے سے بھی سراغ نہیں ملتا۔ البتہ طلوع اسلام کی مطبوعات میں بہت سے مقامات پر اس سازش کا ذکر آپ ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔"³⁰

تلخیص

دوسری صدی ہجری میں انکارِ حدیث کے فتنے نے سر اٹھایا اور سرزمینِ عراق اس کا ابتدائی مرکز ٹھہرا۔ انہوں نے ابتداً اپنے آپ کو اہل قرآن کہنا شروع کیا پھر خوارج اور معتزلہ بھی ان کا حصہ بن گئے۔ بقول سید مودودیؒ ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ محمد عربیؐ صلی اللہ علیہ وسلم ہم تک قرآن پہنچانے کے لیے مامور کیے گئے تھے۔ وہ انہوں نے پہنچا دیا۔ اس کے بعد محمد بن عبد اللہ ویسے ہی ایک انسان تھے جیسے ہم ہیں۔ انہوں نے جو کچھ کہا اور کیا وہ ہمارے لیے حجت کیسے ہو سکتا ہے۔ بر

نسبت ہزار درجہ سخت مرعوب ذہن رکھنے والے معتزلہ ان کے اندر پیدا ہونے لگے۔ انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ مغرب سے جو نظریات، جو افکار و تخیلات، جو اصولی تہذیب و تمدن اور جو قوانین حیات آرہے ہیں، وہ سراسر معقول ہیں۔ ان پر اسلام کے نقطہ نظر سے تنقید کر کے حق و باطل کا فیصلہ کرنا محض تاریک خیالی ہے۔ زمانے کے ساتھ ساتھ چلنے کی صورت بس یہ ہے کہ اسلام کو کسی نہ کسی طرح ان کے مطابق ڈھال دیا جائے۔" ²⁶

(۲) مستشرقین کے نقش قدم کی پیروی:

مستشرقین کے نزدیک اسلام کو ختم کرنا ایک عظیم مقصد تھا۔ ان کے راہبوں، قسیسوں، پادریوں اور ریہوں نے اس مقصد کی عظمت کو بڑے شاطرانہ انداز میں بیان کیا تھا اور انہیں بتایا تھا کہ ان کے پیش نظر اسلام اور مسلمانوں کو ختم کرنے سے بڑا مقصد کوئی نہیں ہو سکتا۔ مستشرقین کی نظروں میں یہ مقصد اتنا عظیم تھا کہ اس کے حصول کے لئے انہوں نے مسلمانوں کے بنیادی عقائد کو متزلزل کرنے کی خاطر قرآن حکیم، ذاتِ پیغمبر ﷺ اور حدیث نبوی ﷺ کے متعلق مختلف قسم کے شکوک و شبہات اور بے بنیاد اعتراضات پیش کر کے مسلمانوں کے اعتقاد و اعتماد کو ان سے اٹھانے کی کوشش کی۔ یہی وجہ ہے کہ مستشرقین اور برصغیر پاک و ہند کے منکرین حدیث کے بڑے بڑے شبہات و اعتراضات میں حدیث نبوی ﷺ سے متعلق مماثلت پائی جاتی ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا مشکل نہیں کہ مستشرقین کی حدیث رسول ﷺ کے خلاف علمی فتنہ انگیزیاں برصغیر پاک و ہند میں انکارِ حدیث کا ایک اہم سبب ہے۔ پروفیسر عبدالغنی منکرین حدیث کے اعتراضات کے ضمن میں لکھتے ہیں:

"ان لوگوں کے اکثر اعتراضات مستشرقین یورپ، ہی کے اسلام پر اعتراضات سے براہِ راست ماخوذ ہیں مثلاً حدیث کے متعلق اگر گولڈ زیہر (Gold Ziher)، سپرنگر (Sprengr) اور ڈوزی (Dozy) کے لڑیچر کا مطالعہ کیا جائے تو آپ فوراً اس نتیجہ پر پہنچیں گے کہ منکرین حدیث کی طرف سے کئے جانے والے بڑے بڑے اعتراضات من و عن وہی ہیں جو ان مستشرقین نے کئے ہیں۔" ²⁷

پیر محمد کرم شاہ الازہریؒ لکھتے ہیں:

"آج مسلمانوں کی صفوں میں ایسے لوگ موجود ہیں جو اپنی ملت کو یہ باور کرانے کی کوششوں میں مصروف ہیں کہ اسلام چودہ سو سال پہلے تو قابل عمل تھا لیکن وہ دور جدید کی متمدن دنیا کے تقاضے پورے کرنے سے قاصر ہے، جو ہمیں بتانے کی کوشش کر رہے ہیں کہ ملت مسلمہ کے موجودہ منزل کا واحد سبب اسلام ہے اور جن کو اسلام کا قانون ظالمانہ نظر آتا ہے۔ یہ نظریات

"ہمیں یہ تسلیم ہے کہ بعض لوگوں نے دنیاوی جاہ و منصب کے لئے حدیث کو نشانہ بنارکھا ہے" ²³

علامہ محمد قطب الدینؒ نے بھی اسی سلسلے میں کیا خوب بات کی ہے:

"منکرین حدیث اور ان کے پیشوا علماء یہود کی مانند محض دنیوی اغراض و مفادات کے لئے دیدہ و

دانستہ، کتمان حق بھی کرتے ہیں اور التباس حق و باطل بھی"۔ ²⁴

فتنہ انکار حدیث کے خارجی اسباب:

(۱) انگریز سرکار کی سازش:

مسلمان ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد انگریز کی انتقامی کارروائیوں کا نشانہ بنے کیونکہ انگریز کو مسلمانوں کی طرف سے مزاحمت کا ہر وقت خطرہ رہتا تھا۔ انگریز مسلمانوں کو ہر میدان میں پسپا کرنا چاہتے تھے لیکن ان کے راستے کی سب سے بڑی رکاوٹ مسلمانوں کا اتحاد اور اپنے عقائد کے ساتھ والہانہ وابستگی تھی۔ اس مسئلے کے حل کے لیے انگریزوں نے مسلمانوں کو دینی نقطہ نظر سے کمزور کرنے کے مختلف حربے استعمال کر کے سازشوں کا جال پھیلانا شروع کر دیا۔ مسلمانوں میں سے چند لوگوں کو خرید کر مسلمانوں میں فرقہ بندی کے علاوہ مختلف دینی احکامات سے انحراف کے نئے نئے فتنے پیدا کئے۔ انگریزی سامراج کی چھتری تلے پرورش پانے والے مختلف فتنوں میں سے انکارِ نبوت ﷺ اور انکارِ حدیث کے فتنے امت مسلمہ کے لیے بہت زیادہ خطرناک ثابت ہوئے۔ جن کے زہر کا چھبسن آج بھی ملت اسلامیہ محسوس کر رہی ہے۔ چنانچہ پیر محمد کرم شاہ الازہریؒ اس راز سے پردہ اٹھاتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"انگریزی استعمار نے مرزائی قادیان کی جھوٹی نبوت تخلیق کی اور پھر اپنے جبروت و استبداد کی پناہ میں اس کی تربیت و پرورش کر کے ملت کی وحدت پر جو ضرب کاری لگائی اس کا زخم ابھی مندمل ہونے نہیں پایا کہ اب ایک اور فتنہ پُر پُر زے نکال رہا ہے اور یہ ہے فتنہ انکارِ سنت

نبوی"۔ ²⁵

سید مودودیؒ ہندوستان میں فتنہ انکار حدیث کے اسباب اور اثرات پر اپنے تاثرات کا اظہار کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"تیرہویں صدی میں یہ حملہ ایسے وقت میں ہوا جب کہ مسلمان ہر میدان میں پٹ چکے تھے۔ ان کے اقتدار کی اینٹ سے اینٹ بجائی جا چکی تھی۔ ان کے ملک پر دشمنوں کا قبضہ ہو چکا تھا۔ اور ان کو معاشی حیثیت سے بری طرح کچل ڈالا گیا تھا، ان کا نظام تعلیم درہم برہم کر دیا گیا تھا۔ اور ان پر فاتح قوم نے اپنی تعلیم، اپنی تہذیب، اپنی زبان، اپنے قوانین، اور اپنے اجتماعی و سیاسی اور معاشی اداروں کو پوری طرح مسلط کر دیا تھا۔ ان حالات میں جب مسلمانوں کو فاتحین کے فلسفہ و سائنس اور ان کے قوانین اور تہذیبی اصولوں سے سابقہ پیش آیا تو قدیم زمانے کے معتزلہ کی بہ

بیچاں رہتے ہیں۔ اس وجہ سے بعض تو اپنا دماغی توازن کھو بیٹھتے ہیں اور حدیث پر بے جا اعتراض کرنے لگتے ہیں۔¹⁹

پروفیسر محمد فرمان اس سلسلے کو واضح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:
"بعضوں نے کسی محبوب کا اشارہ پا کر یہ تحریک شروع کر رکھی ہے۔ بعضوں نے کم علمی اور اسلام کے سطحی مطالعہ کی بنیاد پر یہ روش پسند کر لی ہے۔"²⁰
علامہ محمد اسماعیل سلفی منکرین حدیث کی جہالت کے متعلق لکھتے ہیں:

"انکارِ حدیث احساسِ کمتری کی پیداوار ہے جس نے گریز پائی کی صورت اختیار کر لی ہے۔ جب یہ حضرات کسی مخالف کا اعتراض سنتے ہیں تو چونکہ یہ قرآن و سنت اور اس کے مستند مآخذ سے واقف نہیں اور اس کی توجیہ سے ان کا ذہن قاصر ہوتا ہے، اس لئے بھاگنا شروع کر دیتے ہیں جس کی صورت یہی ہو سکتی ہے کہ نصوص کا انکار کر دیں اور احادیث کے متعلق تو وہ ہتھیار استعمال کرتے ہیں کہ ہم اس حدیث کو نہیں مانتے۔"²¹

3. برہنائے عقل، انتخاب عقل

اسلام سر تسلیم خم کرنے کا نام ہے، اس میں عقلی گھوڑے دوڑانے یا اپنی فہم و فراست کی بنا پر فیصلہ کرنا خود کشی کے مترادف ہے۔ دوسری صدی ہجری میں معتزلہ نے حدیث نبویہ کا انکار اسی وجہ سے کیا کہ انہوں نے عقلی افکار کی حیثیت کو فیصلہ کن تسلیم کر لیا۔ برصغیر کے منکرین حدیث نے بھی اسی منہج پر چلتے ہوئے بعض امور میں عقل کا فیصلہ تسلیم کیا جہاں کوتاہ عقل عاجز ہے۔ جسے جو حدیث سمجھ میں نہ آئی اسے ماننے سے انکار کر دیا حالانکہ انسانی عقل وحی الہی کی محتاج ہے اور اسے ہر قدم پر ہدایت و رہنمائی کی ضرورت ہے۔ محمد ادریس فاروقی اس سلسلے میں بیان کرتے ہیں:

"بعض حضرات نے تو حدیث کے ٹھکرانے اور ناقبول کرنے کا معیار اپنی عقل، مشاہدہ اور فکر کو قرار دے رکھا ہے۔ حدیث خواہ کس قدر بے غبار اور صحیح ہو، سند کتنی مضبوط ہو اور رواۃ کتنے بے عیب ہوں، پوری اُمت نے قبول کیا ہو، ان کی بلا سے، انہیں ان باتوں کی کوئی پرواہ نہیں۔ انہوں نے کامل نبی کو اپنی ناقص عقل سے کم تر مقام دیا جو کہ افسوس ناک بلکہ خطرناک ہے۔"²²

4. دنیاوی جاہ و منصب اور مفادات کا حصول

شیطان انسان کو ہر لمحے اپنے دام فریب میں پھنسانا چاہتا ہے۔ دنیاوی آسائشات کے حصول کے لیے مختلف قسم کے سبز باغ دکھاتا ہوا مختلف حیلوں بہانوں سے انسان کو لالچ کی دنیا تک لے جاتا ہے۔ لہذا منکرین حدیث نے دنیاوی اغراض و مقاصد کا حصول کے لیے جان بوجھ کر اس گمراہی کو خرید ا۔ چنانچہ پروفیسر محمد فرمان لکھتے ہیں:

نے احادیث مبارکہ کا انکار کر کے مسلمان کہلوانے کی خاطر "اہل قرآن" ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ مولانا محمد سرفراز خان صفدر اس ضمن میں لکھتے ہیں:

"یہ ایک خالص حقیقت ہے کہ حدیث کی مخالفت آج وہ لوگ کر رہے ہیں جو دراصل اسلامی تہذیب و تمدن کے عادلانہ نظام کو یکسر توڑنا چاہتے ہیں، کیونکہ وہ اس کی تشریح ہے اور تعینات کی حدود میں، اپنی آہوا اور خواہشات کی پیروی کے لیے وہ قطعاً کوئی گنجائش نہیں پاتے۔ لہذا انہوں نے یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ اس چیز کو اصل سے مٹا دیا جائے جو مکمل طور پر اسلام کے عادلانہ نظام کی تشریح و حد بندی کرتی ہے" ¹⁷

علامہ محمد ادریس کاندھلویؒ انکار حدیث کی اصل وجہ کے عنوان سے رقم طراز ہیں:

"انکار حدیث کی یہ وجہ نہیں کہ حدیث ہم تک معتبر ذریعہ سے نہیں پہنچی بلکہ انکار حدیث کی اصل وجہ یہ ہے کہ طبیعت میں آزادی ہے، یہ آزاد رہنا چاہتی ہے۔ نفس یورپ کی تہذیب اور تمدن پر عاشق اور فریفتہ ہے اور انبیاء و مرسلین کے تمدن سے نفور اور بیزار ہے، کیونکہ شریعت غراء اور ملت بیضاء اور احادیث نبویہ اور سنن مصطفویہ قدم قدم پر شہواتِ نفس میں مزاحم ہیں۔" ¹⁸

2. دین سے لاعلمی:

قرآن و حدیث جو علوم و معارف کا بحر ناپیدا کنار ہے۔ منکرین حدیث کا لٹریچر اور حدیث مقدسہ کے متعلق ان کے من گھڑت اور خود ساختہ اعتراضات و شبہات سے یہ اندازہ کرنا مشکل نہیں کہ منکرین حدیث کی عقل قرآن و سنت اور اس کے مستند مآخذ تک رسائی ہی حاصل نہیں کر سکی۔ حدیث نبویہ ﷺ پر اعتراضات اسی وجہ سے کرنے لگے۔ ملاحظہ ہو پیر محمد کرم شاہ الازہریؒ کا یہ اقتباس:

"جہاں تک میں نے معترضین حدیث کی مشکلات کا اندازہ لگایا ہے، میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ان کا مطالعہ صرف چند نامکمل تراجم حدیث تک محدود ہوتا ہے۔ وہ ان اصولوں سے بے خبر ہوتے ہیں جن سے کسی حدیث کی فقہی اور قانونی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ وہ اس سے قطعی ناواقف ہوتے ہیں کہ اس حدیث سے جو حکم ثابت ہے، وہ فرض ہے، سنت ہے، جائز ہے یا مباح ہے بلکہ انہوں نے تو احکام کے اس فرق کو جاننے کی کبھی کوشش ہی نہیں کی اور پھر بے چارے وہم و گمان کی بھول بھلیوں میں بھٹکنے لگتے ہیں اور اسی طرح اپنے خود ساختہ ادہام میں غلطیاں و

سرسید احمد خان اور مولوی چراغ علی نے ایسی احادیث کی صحت کا انکار کیا جو ان کے مدعا کے خلاف تھیں۔ خواہ اس کی سند قوی ہی کیوں نہ تھی۔ اور انہوں نے انکارِ حدیث کے نظریہ کو علی الاعلان پیش نہیں کیا جس کی وجہ یہ تھی کہ سرسید کا احادیث کی صحت کے بارے اپنا ایک خود ساختہ معیار تھا۔ سرسید احادیث کا احترام بھی کرتے تھے اور بعض جگہوں پر اپنے لئے مفید طلب احادیث سے استدلال بھی کرتے تھے۔ سرسید احمد خان لکھتے ہیں:

"جناب سید الحاج مجھ پر اتہام فرماتے ہیں کہ میں کل احادیث کی صحت کا انکار کرتا ہوں۔ لاجول

ولا قوة الا بالله العلی العظیم یہ محض میری نسبت غلط اتہام ہے۔ میں خود بیسیوں حدیثوں

سے جو میرے نزدیک روایتاً و درایتاً صحیح ہوتی ہیں، استدلال کرتا ہوں۔" ¹⁵

چنانچہ محققین کی آراء کے مطابق فرقہ "اہل قرآن" کے بانی عبداللہ چکڑالوی پہلے فرد ہیں جنہوں نے برصغیر میں کھل کر احادیث نبویہ ﷺ کا انکار کیا۔ ان کے بعد اس فتنے کا علم مولوی احمد الدین امرتسری کے ہاتھ میں آیا۔ بعد ازاں حافظ اسلم جیراج پوری اس نظریہ کو لے کر آگے بڑھے۔ آخر کار غلام احمد پرویز نے ایک منظم مکتب فکر کی صورت میں اس فتنے کو متعارف کروایا۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برق بھی انکارِ حدیث کے مرتکب ہوئے مگر انہوں نے بعد میں نہ صرف رجوع کر لیا بلکہ تاریخِ حدیث پر ایک مدلل کتاب ¹⁶ بھی تالیف کی۔ برصغیر میں انکارِ حدیث کے علمبرداروں میں مولوی محب الحق عظیم آبادی، تمنا عمادی، قمر الدین قمر، نیاز فتح پوری، سید مقبول احمد علامہ مشرقی، حشمت علی لاہوری، مستری محمد رمضان گوجرانوالہ، محبوب شاہ گوجرانوالہ، خدا بخش، سید عمر شاہ گجراتی اور سید رفیع الدین ملتانی بھی شامل ہیں۔

فتنہ انکارِ حدیث کے اسباب:

برصغیر پاک و ہند میں منکرین حدیث کے گروہ نے کیوں کر جنم لیا، وجوہات کیا تھیں؟ یہ وہ سوال ہے جو نبی کریم ﷺ سے محبت کرنے والے ہر صاحب فکر و نظر کو پریشانی میں مبتلا کر دیتا ہے۔ لہذا ہم تیرہویں صدی میں جنم لینے والے فتنہ انکارِ حدیث کے اسباب کو داخلی اور خارجی دو حصوں میں تقسیم کر کے ان کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔

فتنہ انکارِ حدیث کے داخلی اسباب:

1. غیر مسلم تہذیب سے مرعوبیت:

اسلام اپنے ماننے والوں کو پابند کرتا ہے کہ وہ خواہشات کی تکمیل کے لیے قرآن و احادیث کے احکامات کے مطیع رہیں۔ یہ پابندی آزاد منش اور ہوائے نفس کے پیروکاروں کے لیے بہت گراں ہے کیونکہ یہ احکامات خواہش نفس کی پیروی میں رکاوٹ ہیں اور ایسا بھی ممکن نہیں کہ ان میں تاویل کر لی جائے۔ جب کہ ہوائے نفس کے پیروکار ان پابندیوں سے آزادی چاہنے کے ساتھ ساتھ مسلمان ہونے کا لبیل بھی اپنی پیشانی پر نمایاں رکھنا چاہتے ہیں۔ لہذا انہوں

عراق میں لیا تھا، اب دوسرا جنم اس نے ہندوستان میں لیا۔ یہاں اس کی ابتداء کرنے والے سر سید احمد خان اور مولوی چراغ علی تھے۔ پھر مولوی عبد اللہ چکڑالوی اس کے علمبردار بنے۔ اس کے بعد مولوی احمد الدین امرتسری نے اس کا بیڑا اٹھایا، پھر مولانا اسلم جیراج پوری اسے لے کر آگے بڑھے اور آخر کار اس کی ریاست چوہدری غلام احمد پرویز کے حصے میں آئی، جنہوں نے اس کو ضلالت کی انتہاء تک پہنچا دیا ہے۔¹⁰

عبد اللہ چکڑالوی، پہلا منکرِ حدیث:

برصغیر پاک و ہند میں فتنہ انکارِ حدیث کی ابتداء سر سید احمد خان اور مولوی چراغ علی نے کی۔ لیکن اس فتنے کو سر سید احمد خان اور مولوی چراغ علی کے علاوہ مولوی عبد اللہ چکڑالوی، مولوی احمد الدین امرتسری، حافظ اسلم جیراج پوری اور چوہدری غلام احمد پرویز نے فروغ دیا۔ لیکن بعض محققین کے نزدیک اس فتنے کے بانی ہندوستان میں عبد اللہ چکڑالوی تھے جنہوں نے واضح الفاظ میں حجّۃ حدیث کا انکار کیا۔ مولوی صادق سیالکوٹیؒ کی روایت کے مطابق وہ تخت پوش پر تکیہ لگا کر حدیث نبویؐ کا انکار کیا کرتا تھا۔ وہ آپؐ نے گذشتہ صفحات میں ملاحظہ فرمائی ہے۔ مفتی رشید احمد اس ضمن میں لکھتے ہیں کہ:

"عبد اللہ چکڑالوی نے سب سے پہلے انکارِ حدیث کا فتنہ برپا کر کے مسلمانانِ عالم کے قلوب کو مجروح کیا۔ مگر یہ فتنہ چند روز میں اپنی موت خود مر گیا۔ حافظ اسلم جیراج پوری نے دوبارہ اس دبے ہوئے فتنے کو ہوا دی اور بجھی ہوئی آگ کو دوبارہ جلا کر عاشقانِ شمع رسالت ﷺ کے جروح پر نمک پاشی کی اور اب غلام احمد پرویز بٹالوی نگرانِ رسالہ طلوعِ اسلام اس آتش کدہ کی تولیّت قبول کر کے رسول دشمنی پر کمر بستہ ہیں۔"¹¹

عبد القیوم ندوی اسی فتنہ کے متعلق اپنی رائے یوں بیان کرتے ہیں:

"حجّۃ حدیث کا کھلا انکار مولوی عبد اللہ صاحب چکڑالوی نے کیا۔ اس سے پہلے صراحتاً انکار لمحدین اور زنادقہ سے بھی نہ ہو سکا۔"¹²

حکیم نور الدین اجیمیری اس مسئلے کے بارے میں لکھتے ہیں:

"ہندوستان میں فتنہ انکارِ حدیث کی خشتِ اول عبد اللہ چکڑالوی نے رکھی تھی اور اسی بنیاد پر

مولانا اسلم جے راج پوری اور جناب پرویز جیسے اہل قلم ایک قلعہ تیار کر رہے ہیں۔"¹³

علامہ محمد اسماعیل سلفی اپنی رائے کا اظہار یوں کرتے ہیں:

"مولوی عبد اللہ چکڑالوی پہلے شخص ہیں، جنہوں نے علوم سنت کی کھلی مخالفت کی۔"¹⁴

ہوئے کہا ہے "لَا أَدْرِى مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنِّي بَعْدُ" (یعنی میں نہیں جانتا) حدیث کو،

حدیث دین کی چیز نہیں) ہم نے جو قرآن میں پایا ہے صرف اسی پر چلیں گے۔⁷

مولانا ثناء اللہ امرتسری ہندوستان میں انکارِ حدیث کی آواز بلند کرنے والوں کا تعارف اس طرح کرتے ہیں:

"ہندوستان میں سب سے پہلے سرسید احمد خان علی گڑھی نے حدیث کی حجیت سے انکار کی آواز

اٹھائی۔ ان کے بعد پنجاب میں مولوی عبد اللہ چکڑالوی (مقیم لاہور) نے ان کا تتبع کیا بلکہ مرحوم

سرسید سے ایک قدم آگے بڑھے۔ کیونکہ سرسید حدیث کو شرعی حجت نہ جانتے تھے لیکن وہ

عزت و احترام کرتے تھے۔ واقعات نبوی ﷺ کا صحیح ثبوت کتب احادیث سے دیتے تھے۔ جبکہ

مولوی عبد اللہ چکڑالوی حدیث نبوی ﷺ کو "لہو الحدیث" سے موسوم کیا کرتے⁸

مولانا محمد تقی عثمانی فتنہ انکارِ حدیث کی تاریخ یوں بیان کرتے ہیں:

"یہ آواز ہندوستان میں سب سے پہلے سرسید احمد خان اور ان کے رفیق مولوی چراغ علی نے بلند

کی۔ لیکن انہوں نے انکارِ حدیث کے نظریہ کو علی الاعلان اور وضاحت پیش کرنے کی بجائے یہ

طریقہ اختیار کیا کہ جہاں کوئی حدیث اپنے مدعا کے خلاف نظر آئی، اس کی صحت سے انکار کر

دیا۔ خواہ اس کی سند کتنی ہی قوی کیوں نہ ہو۔ اور ساتھ ہی کہیں کہیں اس بات کا بھی اظہار کیا جاتا

رہا کہ یہ احادیث موجودہ دور میں حجت نہیں ہونی چاہئیں۔ اور اس کے ساتھ بعض مقامات پر مفید

طلب احادیث سے استدلال بھی کیا جاتا رہا۔ اسی ذریعہ سے تجارتی سود کو حلال کیا گیا، معجزات کا

انکار کیا گیا، پردہ کا انکار کیا گیا اور بہت سے مغربی نظریات کو سندِ جواز دی گئی۔ ان کے بعد نظریہ

انکارِ حدیث میں اور ترقی ہوئی اور یہ نظریہ کسی قدر منظم طور پر عبد اللہ چکڑالوی کی قیادت میں

آگے بڑھا اور یہ ایک فرقہ کا بانی تھا، جو اپنے آپ کو اہل قرآن کہتا تھا۔ اس کا مقصد حدیث سے

کلیتاً انکار کرنا تھا، اس کے بعد جیراج پوری نے اہل قرآن سے ہٹ کر اس نظریہ کو اور آگے

بڑھایا، یہاں تک کہ غلام احمد پرویز نے اس فتنہ کی باگ دوڑ سنبھالی اور اسے منظم نظریہ اور

مکتب فکر کی شکل دے دی۔ نوجوانوں کے لئے اس کی تحریر میں بڑی کشش تھی، اس لئے اس

کے زمانہ میں یہ فتنہ سب سے زیادہ پھیلا۔"⁹

سید مودودی نمکین حدیث کے سلسلوں کو تاریخی اعتبار سے یوں بیان کرتے ہیں:

"اس طرح فنا کے گھاٹ پر اتر کر یہ انکارِ سنت کا فتنہ کئی صدیوں تک اپنی شمشان بھومی میں پڑا رہا

یہاں تک کہ تیرہویں صدی ہجری (انیسویں صدی عیسوی) میں پھر جی اٹھا۔ اس نے پہلا جنم

ہو گئے۔ ان فتنوں کے زوال کے مختلف اسباب تھے جن میں سے ایک اہم سبب یہ تھا کہ فتنہ کی تردید میں وسیع تحقیقی کام کیا گیا۔ امام شافعیؒ نے "الرسالہ" اور "کتاب الاثم" میں اس فتنہ کا رد پیش کیا۔ امام احمدؒ نے مستقل ایک جز تصنیف کی جس میں اطاعت رسول ﷺ کے اثبات کے ساتھ ساتھ قرآن و حدیث کی روشنی میں منکرین حدیث کے نظریات کی تردید کی گئی۔ حافظ ابن قیمؒ نے "اعلام الموقعین" میں اس کے ایک حصہ کو نقل کیا ہے۔ بعد ازاں امام غزالیؒ نے "المستصفیٰ"، ابن حزم نے "الاحکام" اور حافظ محمد بن ابراہیم الوزیر نے "الروض الباسم" میں اس فتنہ کے رد میں دلائل دیئے۔

دوسری صدی ہجری کے بعد صدیوں تک اسلامی دنیا میں کہیں بھی انکار حدیث کی کوئی تحریک نہ اٹھی اور یہ فتنہ مکمل طور پر ختم ہو گیا۔ تیرہویں صدی ہجری (انیسویں صدی عیسوی) میں انکار حدیث کے فتنے نے دوبارہ کل پُرزے نکالنے شروع کیے۔ انکار حدیث کے پہلے فتنے کا مرکز عراق اور تیرہویں صدی میں سر اٹھانے والے اس فتنے کا مرکز برصغیر پاک و ہند تھا۔

برصغیر پاک و ہند میں فتنہ انکار حدیث کا آغاز و ارتقاء:

تیرہویں صدی ہجری (انیسویں صدی عیسوی) میں برصغیر میں انکار حدیث کی ابتدا کن لوگوں نے کی؟ منکرین حدیث کے مشہور سلسلے کون کون سے ہیں؟ نیز فتنہ انکار حدیث کو کن لوگوں نے فروغ دیا؟ محققین نے اس سلسلے میں بہت کچھ لکھا ہے۔ ان میں سے بعض کی آراء ذیل میں پیش کی جاتی ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر خالد علویؒ مستشرقین کے اثرات کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

"مستشرقین کے افکار کی سب سے زیادہ تاثیر ہندوستان اور مصر کے مسلمانوں پر ہوئی۔ برصغیر پاک و ہند میں سر سید احمد خان پہلا شخص ہے جو ان افکار سے متاثر ہوا اور انکار حدیث کی طرف مائل ہوا۔ سر سید نے ولیم میور کی کتاب کا جواب لکھا اور اس میں بلاشبہ وہ مخلص تھے لیکن جوابی استدلال میں بھی ان کا انداز معذرت خواہانہ ہے۔ اس لیے وہ غیر شعوری طور پر مسلک انکار حدیث میں جذب ہو رہے تھے"۔⁶

برصغیر کی تاریخ میں سرفہرست عبداللہ چکڑالوی ہے۔ مولانا صادق سیالکوٹیؒ کے بقول چکڑالوی کس طرح فرمان نبویؐ کی صداقت کا مصداق ٹھہرا:

"غور فرمایا آپ نے کہ حضور ﷺ کا فرمان کتنا حرف بحرف صحیح نکلا ہے بلکہ معجزہ ثابت ہوا ہے کہ عبداللہ چکڑالوی نے "آریکھ" یعنی تخت پوش پر بیٹھ کر (مسہری / پلنگ پر بیٹھ کر) تکیہ لگائے

آئے اور انہوں نے اس اجماع سے اختلاف کیا"²

انہوں نے اپنے عقائد کی بنیاد ہی اس بات پر رکھی کہ وہ اس چیز کو اختیار کریں گے جو قرآن سے ملے گی۔ علامہ ولی حسن ٹوکی خوارج کے اعتقادات بیان کرتے ہوئے، خوارج اور انکارِ حدیث کے ضمن میں لکھتے ہیں۔

"انکارِ حدیث کے فتنہ کی بنیاد سب سے پہلے خوارج نے رکھی۔ کیونکہ ان کے عقائد کی بنیاد ہی اس پر تھی کہ جو بات قرآن سے ملے گی، اسے اختیار کریں گے۔ چنانچہ ان کے یہاں بڑی حد تک احادیث کا انکار پایا جاتا ہے۔ اور اسی انکارِ حدیث کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے رجم کے شرعی حد ہونے سے انکار ہی اس بنا پر کیا کہ قرآن کریم میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ اور وہ احادیث کو نہیں مانتے اور بعض لوگوں نے خوارج کی تکفیر اس رجم کے انکار کی وجہ سے کی ہے۔"³

امام ابن حزمؒ خوارج اور معتزلہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

"تمام معتزلہ اور خوارج کا مسلک ہے کہ خبر واحد موجبِ علم نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ جس خبر میں جھوٹ اور غلطی کا امکان ہو، اس سے اللہ تعالیٰ کے دین میں کوئی حکم ثابت کرنا جائز نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اس کی نسبت اللہ کی طرف کی جاسکتی ہے اور نہ اللہ کے رسول ﷺ کی طرف۔"⁴

خوارج کی طرف سے انکارِ حدیث کی وجہ ان کے انتہا پسندانہ نظریات اور مقاصد تھے جو سنتِ رسول ﷺ کی موجودگی میں پایہ تکمیل کو نہ پہنچ سکتے تھے جب کہ معتزلہ نے یونانی فلسفوں سے متاثر ہو کر عقل کو فیصلہ کن حیثیت دی اور اسلام کے احکامات کو عقلی تقاضوں کے مطابق بنانے کی کوشش کی مگر اس رستے میں رسول اکرم ﷺ کی سنت حائل تھی۔ چنانچہ انہوں نے حدیث کی حجیت سے انکار کر دیا۔ مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودیؒ خوارج اور معتزلہ کے اغراض و مقاصد اور ان کا طریقہ کار (ٹیکنیک) بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"حدیث کے بارے میں یہ شک دلوں میں ڈالا جائے کہ وہ فی الواقع حضور ﷺ کی ہیں بھی یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ اصولی سوال اٹھا دیا جائے کہ کوئی قول یا فعل حضور ﷺ کا ہو بھی تو ہم اس کی اطاعت و اتباع کے پابند کب ہیں؟ ان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ محمد رسول اللہ ﷺ ہم تک قرآن پہنچانے کے لئے مامور کئے گئے تھے۔ سو انہوں نے وہ پہنچا دیا اس کے بعد محمد بن عبد اللہ ویسے ہی ایک انسان تھے، جیسے ہم ہیں۔ انہوں نے جو کچھ کہا اور کیا وہ ہمارے لئے جنت کیسے ہو سکتا ہے۔"⁵

فتنہ انکارِ حدیث کی موت:

دوسری صدی ہجری میں پیدا ہونے والے فتنے زیادہ دیر نہ چل سکے اور تیسری صدی کے بعد تو مکمل طور پر ختم

دین مصطفیٰ ﷺ کئی تاریخی بحرانوں سے گزرا کبھی اس پر تاتاریوں نے حملہ کیا تو کبھی صلیبی یلغار نے اس کے وجود کو مٹانے کی کوشش کی۔ مغربی استعماریت نے دور جدید میں شناختِ اسلام مسخ کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا مگر ہمیشہ منہ کی کھائی۔ اس کی صلابت کے سامنے ہر باطل قوت زیر ہو گئی۔ دین اسلام بڑے سے بڑے بحرانوں کا مقابلہ کر سکتا ہے۔ اسلام روشنی کے بلند مینار کی مانند ہے اور یہ قیامت تک اپنی ضیاء پاشیوں سے عالم کو روشن کرتا رہے گا۔ تاریخ شاہد ہے کہ ہر طالع آزمائے کو اپنے عزائم بد میں ناکامی کے سوا کچھ نہ ملا۔ لہذا ہر حملہ آور نے امت کے چند علمائے صوفیہ کے ایمان و ضمیر کا سودا کیا اور ان کے ذریعے تفرقہ بازی کو ہوا دے کر مسلم ائمہ کو باہم دست و گریباں کرنے کی کوشش کی۔ ان علماء صوفیہ نے امتِ مسلمہ کی خیر خواہی کی آڑ میں کئی فتنوں کو جنم دیا جن میں ایک فتنہ انکارِ حدیث کے نام سے معروف ہوا۔

مخبر صادق ﷺ کی پیشین گوئی:

نبی اکرم ﷺ نے انکارِ حدیث کے فتنے سے متعلق فرمایا:

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَدْنَىٰ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ تَهَيُّتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنِّي بَعْنَاهُ - 1

"حضرت ابورافع راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم میں سے کسی کو ایسے کرتے ہوئے نہ پاؤں کہ وہ اپنی مسہری پر ٹیک لگا کر بیٹھا ہو اور جب اس کے سامنے میرے احکامات میں سے کسی بات کا امر یا کسی چیز کی ممانعت آئے تو وہ کہنا شروع کر دے کہ میں کچھ بھی نہیں جانتا، ہم تو جو اللہ کی کتاب میں پائیں گے صرف اسی کو مانیں گے۔"

نبی مکرم ﷺ کی یہ پیشین گوئی درست ثابت ہوئی۔ انکارِ حدیث کے فتنوں نے دوسری صدی ہجری اور پھر تیرہویں صدی ہجری میں سراٹھایا۔ اول الذکر فتنے کا مرکز عراق کی سرزمین تھی جبکہ موخر الذکر کا منبع برصغیر پاک و ہند ہے۔ ان منکرینِ حدیث نے اپنے آپ کو بہ بانگِ دہل "اہل قرآن" کہنا شروع کیا۔

خوارج اور معتزلہ سے انکارِ حدیث کی ابتداء ہوئی:

پہلی صدی ہجری تک قرآن حکیم کے ساتھ ساتھ احادیثِ نبوی ﷺ کو متفقہ طور پر حجتِ شرعی تسلیم کیا جاتا رہا۔ سب سے پہلے انکارِ حدیث کے فتنے کا آغاز دوسری صدی ہجری میں ہوا۔ اس فتنہ کی ابتداء کرنے والے خوارج اور معتزلہ تھے۔ حافظ علامہ ابن حزمؒ اس ضمن میں لکھتے ہیں کہ

"اہل سنت، خوارج، شیعہ، قدریہ، تمام فرقے آنحضرت ﷺ کی ان احادیث کو جو ثقہ راویوں سے منقول ہوں، برابر قابلِ حجت سمجھتے رہے۔ یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد متکلمین معتزلہ

بر صغیر میں فتنہ انکارِ حدیث: پس منظر اور ارتقائی جائزہ

The Tribulation of Denial of the Hadith in the Subcontinent: Background and Evolutionary Overview

*ڈاکٹر خالد محمود مدنی

ABSTRACT

In the 2nd century of Hijra, the Rebellion against the negation of Hadith crop up and the land of Iraq was its epicenter. The rebels started calling themselves the beholders of the Holy Quran in a loud and clear voice. Then the Kharjites and Mu'tazillah rebels claimed against the negation of Hadith. According to Moulana Modudi, "The point of view of rebels was that Muhammad (PBUH) had been appointed to deliver the Holy Quran to us and he completed his task quite effectively and efficiently. Moreover, Muhammad (PBUH) who was the son of Abdullah was a common man like them. Whatever he said and performed afterward how can it be binding for us?" In Subcontinent, this rebellion was started by Abdullah Chakralvi. He was sitting leisurely on his bed when he announced: "Whatever we read and understood through the Holy Quran was the last word for us." Aslam J. Rajpuri added fuel to the fire in the hearts of the believers of the Prophet (PBUH) by hurting their religious sentiments .

Afterward, Ghulam Ahmed Pervaiz was an ardent enemy of the Prophet (PBUH) who poured venom into the hearts and minds of the believers through his monthly magazine "Talu-e-Islam". The Rebellion against the negation of Hadith had some potent factors like fake inspiration from the spirit and basic teachings of Islam, the dominance of rationalism, and acquisition of worldly wealth and fame. While the conspiracy of the British blind following of the Orientalists and inclusion of Non-Arab ideas in Islamic teachings were some of the external factors in this Rebellion. All these factors have been highlighted in-depth in the under-discussion essay.

KEYWORDS:

Denial of the Hadith, Tribulation in Islam, Hadith, Hadith in Subcontinent.

- 27۔ سورۃ الاحزاب: 33/13
- 28۔ کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 6/236، 237
- 29۔ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 4/27
- 30۔ سورۃ التوبہ: 9/50
- 31۔ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/218
- 32۔ کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/457
- 33۔ سورۃ البقرۃ: 2/142
- 34۔ کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 1/306
- 35۔ سورۃ التوبہ: 9/107
- 36۔ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/252
- 37۔ ایضاً، 2/254، 255
- 38۔ سورۃ التوبہ: 9/73
- 39۔ کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/487
- 40۔ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/215
- 41۔ ایضاً، 2/216
- 42۔ بیہقی، ابو بکر احمد بن حسین بن علی، شعب الایمان، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، طبع اول، 1410ھ، باب فی مباحثۃ الکفار والمفسدین والغافلۃ علیہم، رقم الحدیث: 9464، 61/7 (علامہ محمد ناصر الدین البانی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ بحوالہ سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ واثرها السیء فی الامۃ، البانی، محمد ناصر الدین، ابو عبد الرحمن، دار المعارف، ریاض، سعودی عرب، 1412ھ-1992ء، 4/340)
- 43۔ سورۃ التوبہ: 9/55
- 44۔ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/202
- 45۔ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/220
- 46۔ سورۃ التوبہ: 9/84
- 47۔ سورۃ التوبہ: 9/80
- 48۔ کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/497؛ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/220، 221، ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/240
- 49۔ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/221

حواشی و حوالہ جات

- 1- سورة البقرة: 2/10، 9
- 2- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور، ربیع الثانی 1425ھ، 1/35
- 3- سورة الفتح: 48/11
- 4- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 4/541، 542؛ کاندھلوی، محمد ادریس، مولانا، معارف القرآن، مکتبۃ المعارف، دارالعلوم حسینیہ، شہدادپور، سندھ، 1433ھ، 7/453، 454
- 5- سورة الفتح: 48/11
- 6- سورة الفتح: 48/16
- 7- کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 7/454
- 8- سورة التوبة: 9/67
- 9- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/228
- 10- مودودی، ابوالاعلیٰ، سید، تفہیم القرآن، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، صفر 1425ھ - اپریل 2004ء، 2/211
- 11- سورة التوبة: 9/74
- 12- سورة المنافقون: 63/8
- 13- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/233
- 14- سورة التوبة: 9/56
- 15- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/220، 221
- 16- کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/491، 492؛ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/233؛ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/216
- 17- کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/493، 494
- 18- مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/217، 218
- 19- سورة التوبة: 9/61
- 20- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/225
- 21- مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/209
- 22- کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/476
- 23- ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن، 2/225
- 24- مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/209، 210
- 25- سورة التوبة: 9/49
- 26- کاندھلوی، محمد ادریس، معارف القرآن، 3/455؛ مودودی، ابوالاعلیٰ، تفہیم القرآن، 2/199؛ ازہری، محمد کرم شاہ، ضیاء القرآن،

"اگر تم ان کے لئے ستر مرتبہ استغفار کرو گے تب بھی اللہ انہیں معاف نہیں کرے گا۔
کا حوالہ دیا لیکن آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے کہ میں چاہوں تو استغفار
کروں، اس لئے میں ستر سے زیادہ مرتبہ استغفار کر لوں گا۔ چنانچہ آپ نے اس کی نماز جنازہ
پڑھادی۔ اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر آپ کو منافقین کی نماز جنازہ پڑھانے سے روک دیا۔ پھر اس
کے بعد آپ نے کسی بھی منافق کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔⁴⁸

اس سے یہ مسئلہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اہل علم اور سرکردہ لوگوں کو فساق و فجار کی نماز جنازہ نہیں پڑھانی چاہیے۔ سید
مودودی اس مسئلہ کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اسی سے یہ مسئلہ نکلا کہ فساق اور فجار اور مشہور فاسق لوگوں کی نماز جنازہ مسلمانوں کے امام اور
سربر آوردہ لوگوں کو نہ پڑھانی چاہیے۔ ان آیات کے بعد نبی ﷺ کا طریقہ یہ ہو گیا تھا کہ جب
آپ کو کسی جنازے پر تشریف لانے کے لیے کہا جاتا تو آپ پہلے مرنے والے کے متعلق دریافت
فرماتے تھے کہ کس قسم کا آدمی تھا، اور اگر معلوم ہوتا کہ برے چلن کا آدمی تھا تو آپ اس کے
گھر والوں سے کہہ دیتے تھے کہ تمہیں اختیار ہے جس طرح چاہو اسے دفن کر دو۔"⁴⁹

خلاصہ بحث:

ہجرت مدینہ سے اہل اسلام کفار و مشرکین کی ریشہ دوانیوں سے محفوظ ہوئے اور سکھ کا سانس لیا، لیکن مدینہ طیبہ
میں ایک نیا مسئلہ ان کے سامنے تھا جس کی وجہ سے اسلام کو شدید نقصان کا اندیشہ تھا، وہ فتنہ منافقین کی شکل میں تھا۔ یہ
دراصل یہودی تھے جو مختلف دنیاوی مفادات کی خاطر اسلام کے لبادے میں مسلمانوں کے درمیان تھے۔ سیرت النبی
کی مباحث میں ان منافقین کی عادات و خصائل کا اہتمام سے ذکر کیا گیا ہے۔ خود رب ذوالجلال نے قرآن مجید میں جابجا
بیان فرمایا ہے۔ منافقین کی جو عادات مذکور ہوئی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اعذار اور حیلہ گری کے ذریعے اپنے عیوب
کو چھپانے کی بھرپور کوشش کرتے، اہل اسلام کو نیکی سے روکتے اور برائی کی نشر و اشاعت میں حصہ لیتے اور احسان
فراموشی، بدعہدی اور جھوٹی قسموں کا سہارا لیتے ہوئے اپنی بدعہدی اور جھوٹ کو چھپانے کی ناکام کوشش کرتے۔ حضور
اکرم ﷺ اور اہل اسلام کو تکالیف پہنچانے کا کوئی موقعہ ضائع نہ کرتے۔ موت سے گھبرانے کی وجہ سے بہت دفعہ
میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کی۔ اہل اسلام کے بارے میں حسد میں مبتلاء رہتے۔ احکام اسلام میں شکوک و شبہات
پیدا کرنے کی حتی المقدور کوشش کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام اور نبی اکرم ﷺ کو قرآن مجید میں جابجا ان کی
عادات و خصائل بتا کر ان سے بچنے کی تلقین کی ہے اور مختلف انداز سے ان کی ان خصلتوں کا جواب بھی سمجھایا ہے۔

الغرض بعض اوقات ظاہری جاہ و جلال، مال و دولت کی فراوانی اور خدام و حشم، درحقیقت امتحان اور آزمائش ہوتے ہیں لیکن انسان ایسے مواقع پر بھول جاتا ہے کہ اس سے ان سب چیزوں کے بارے میں سوال کیا جائے گا اور اسے ان میں سے ایک ایک چیز کا حساب دینا ہو گا۔

5۔ منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت

اللہ تعالیٰ کی جانب سے منافقین کے لیے سخت ہو جانے کا حکم آنے کے بعد اسلامی معاشرے میں ان سے سختی کے چند مظاہر سامنے آئے۔ ان میں آخری اور سخت مظہر یہ ہے کہ ایک آدمی جو کسی نظریاتی جماعت سے وابستہ ہو اور انہی کے ساتھ وہ اپنا حقیقی رشتہ محسوس کرتا ہو، ان کی تقریبات کا ساتھی، ان کی مجلسوں کا شریک، ان کے دکھ درد میں رفیق، ان کی خوشیوں میں مدد و معاون اور انہی کی رفاقت و محبت کے حصار میں اپنے آپ کو محصور سمجھتا ہے۔ وہ جائز طور پر یہ سمجھتا ہے کہ میرے احباب میرے دست و بازو ہوں گے جب میں دنیا سے آخرت کا سفر کروں گا تو یہ میری تکفین و تدفین میں شریک ہوں گے اور انہی کے ہاتھوں میری لاش لحد میں اتاری جائے گی۔ اللہ تعالیٰ نے مختلف آیات میں منافقین کے ساتھ زندگی کے تمام رشتے ایک ایک کر کے کاٹ دیئے۔ آخری رشتہ اس کے لیے دعائے استغفار یعنی نماز جنازہ تھی۔ آپ ﷺ کو حکم دیا گیا کہ ان کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھیں گے اور آپ ان کی قبر پر کھڑے بھی نہیں ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ⁴⁶

"اور اے پیغمبر ان منافقین میں سے جو کوئی مر جائے، تو تم اس پر کبھی نماز جنازہ مت پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔ یقیناً جانویہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کا رویہ اپنایا، اور اس حالت میں مرے ہیں کہ وہ نافرمان تھے۔"

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ عبد اللہ بن ابی منافقوں کا سردار تھا، لیکن اس کے بیٹے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بن عبد اللہ سچے اور پکے مسلمان تھے، اگرچہ عبد اللہ بن ابی کی منافقت کئی مواقع پر ظاہر ہو چکی تھی، لیکن چونکہ وہ زبان سے اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا تھا، اس لئے ظاہری طور پر اس کے ساتھ مسلمانوں جیسا ہی سلوک کیا جاتا تھا۔ اس کا انتقال ہوا تو اس کے بیٹے حضرت عبد اللہ نے حضور اکرم ﷺ سے درخواست کی کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں۔ آپ ﷺ نے یہ درخواست منظور فرمائی اور اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لئے تشریف لے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے قرآن کریم کی آیت:

إِنْ تَسْخَفَرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ⁴⁷

رخصت ہوئے۔

اللہ تعالیٰ ان کی اس آزمائش کو یوں بیان فرماتے ہیں:

فَلَا تَعْبَجَنَّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰهَقَ
أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ⁴³

"تمہیں ان کے مال اور اولاد (کی کثرت) سے تعجب نہیں ہونا چاہیے۔ اللہ تو یہ چاہتا ہے کہ انہی چیزوں سے ان کو دنیوی زندگی میں عذاب دے اور ان کی جان بھی کفر ہی کی حالت میں نکلے۔" عزت و ذلت کی اس کشمکش میں ابتلا کے جس دور سے وہ گزر رہے تھے اس کا نقشہ سید مودودیؒ نے کچھ اس طرح کھینچا ہے:

"مال و اولاد کی محبت میں گرفتار ہو کر جو منافقانہ رویہ انہوں نے اختیار کیا ہے، اس کی وجہ سے مسلم سوسائٹی میں یہ انتہائی ذلیل و خوار ہو کر رہیں گے اور وہ ساری شان ریاست اور عزت و ناموری اور مشنیت و چودھر اہٹ، جو اب تک عربی سوسائٹی میں ان کو حاصل رہی ہے، نئے اسلامی نظام اجتماعی میں وہ خاک میں مل جائے گی ادنیٰ ادنیٰ غلام اور غلام زادے اور معمولی کاشتکار اور چرواہے، جنہوں نے اخلاص ایمانی کا ثبوت دیا ہے، اس نئے نظام میں باعزت ہوں گے، اور خاندانی چودھری اپنی دنیا پرستی کی بدولت بے عزت ہو کر رہ جائیں گے۔"⁴⁴

آیت کا ایک دوسرا پہلو یہ بھی ہے کہ منافقین کے پاس مال و دولت کی فراوانی اور اولاد کی کثرت دیکھ کر بعض نو مسلم حضرات کو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ اہل نفاق ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں کس طرح مال و دولت سے نوازا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے انہیں تسلی دینے کے لیے حضور اکرم ﷺ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ آپ ان کی مال و دولت سے دھوکہ میں نہ پڑیں۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا انجام برا ہی ہے۔ ازہریؒ نے اس نکتہ کو احسن انداز میں بیان کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

"اللہ تعالیٰ کے دین کی پیہم مخالفت کے باوجود ان کے پاس دولت کی فراوانی تھی اور اولاد کی کثرت کی وجہ سے گھروں میں بڑی چہل پہل رہتی تھی۔ ممکن تھا کوئی سادہ لوح ان کی ظاہری آن بان کو راہ راست پر ہونے کی نشانی خیال کرے۔ اس لیے واضح فرمایا کہ یہ دنیاوی ٹھاٹھ باٹھ ان کی بربادی کا باعث بنے گی۔ کیونکہ وہ اس کی محبت میں یوں مدہوش رہیں گے کہ عمر بھر انہیں حق قبول کرنے کی فرصت ہی نہ ملے گی اور اسی کفر پر ان کا دم نکلے گا۔ کیا ان سے بھی بڑھ کر کوئی بدنصیب ہو سکتا ہے۔"⁴⁵

سوسائٹی میں اس کی عزت و اعتبار کا کوئی مقام باقی نہ رہے۔ اس کی شہادت غیر معتبر ہو، عہدوں اور مناصب کا دروازہ اس کے لیے بند رہے تاکہ اسے معلوم ہو جائے کہ مسلم معاشرے میں کہیں بھی اس کا کوئی احترام نہیں۔ پھر اگر ان میں سے کوئی شخص کسی صریح غداری کا مرتکب ہو تو اس کے جرم پر پردہ نہ ڈالا جائے، نہ اسے معاف کیا جائے، بلکہ علیٰ رؤس الشہاد اس پر مقدمہ چلایا جائے اور اسے قرار واقعی سزا دی جائے۔⁴⁰

سید مودودی اس پہلو پر مزید لکھتے ہیں:

"ایک منافق کو مسلمانوں کی سوسائٹی میں عزت و احترام کا مرتبہ حاصل ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ہزاروں آدمی غداری و منافقت پر دلیر ہو جائیں اور یہ خیال عام ہو جائے کہ اس سوسائٹی میں عزت پانے کیلئے اخلاص، خیر خواہی اور صداقت ایمانی کچھ ضروری نہیں ہے بلکہ جھوٹے اظہار ایمان کے ساتھ خیانت اور بے وفائی کا رویہ اختیار کر کے بھی یہاں آدمی پھل پھول سکتا ہے۔"⁴¹

اسی بات کو آپ ﷺ نے بیان فرمادیا تھا:

مَنْ وَقَرَّ صَاحِبُ بِدْعَةٍ فَقَدْ آعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ⁴²
 "جس شخص نے کسی صاحب بدعت کی تعظیم و توقیر کی وہ دراصل اسلام کی عمارت ڈھانے میں مدد گار ہوا۔"

اسی وجہ سے جس معاشرہ میں مجرم اور منافق قسم کے لوگوں کو عزت دی جاتی ہے وہاں سے اقدار کا جنازہ نکل جاتا ہے۔ وہاں کی اقوام اخلاقی تنزل اور گراؤ کا شکار ہو جاتی ہیں اور بہت جلد وہ اپنے راہنماؤں، لیڈروں اور ہیروز کو بھلا دیتی ہیں۔ اور قوم کے بدترین لوگ ان کے لیے مثال بن جاتے ہیں۔

4- مال اور اولاد کے ذریعے آزمائش

مدینہ منورہ کے منافقین مالدار اور صاحب اولاد لوگ تھے۔ ان کا مطمح نظر دنیوی مفادات کا حصول تھا۔ اس لیے ان کے نزدیک بھی عز و جاہ کا معیار اولاد اور مال و دولت کی فراوانی تھی۔ اب انہیں مشکل یہ پیش آئی کہ ان کی اولادیں مسلمان ہو گئیں۔ ان کے نزدیک عز و جاہ کا معیار یہ تھا کہ جتنا بھی کوئی اللہ کے رسول کا مطیع اور فرمانبردار ہو گا اتنا ہی وہ اسلامی معاشرہ میں معزز و مکرم سمجھا جائے گا۔ اس نظریاتی اختلاف نے انہیں اپنی اولاد ہی کی نظروں میں ذلیل کر دیا۔ اس طرح اللہ نے ان کو اپنی اولاد ہی کے ذریعہ انہیں دنیا میں سزا دے دی۔ اور چونکہ وہ اپنی خود پرستی والی طبیعت کو بھی بدل نہیں سکتے تھے۔ لہذا وہ آخر دم تک اسی ننانوے کے چکر میں ہی پڑے رہے اور اسی نفاق اور ذلت کے ساتھ دنیا سے

2۔ زبانی دعوت و تبلیغ اور بحث و مباحثہ کے ذریعے

کافروں کے ساتھ یہاں جہاد کے پہلے معنی مراد ہیں، اور منافقین کے ساتھ جہاد کے دوسرے معنی مقصود ہیں۔ چونکہ منافقین زبان سے اسلام لانے کا اظہار کرتے تھے، اس لئے حضور اکرم ﷺ نے ان کی شرارتوں کے باوجود یہ حکم دیا کہ دنیا میں ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا ہی معاملہ کیا جائے، اس لئے ان کے ساتھ جہاد کا مطلب زبانی جہاد ہے۔ مولانا کاندھلوی لکھتے ہیں:

"جہاد کے معنی کسی ناپسندیدہ چیز کے دفع کرنے کے لیے اپنی انتہائی طاقت اور کوشش خرچ کرنے کے ہیں۔ خواہ یہ کوشش سیف و سنان سے ہو یا زبان اور حجت اور برہان سے ہو۔ جہاد اصل معنی کے لحاظ سے عام ہے جو دونوں صورتوں کو شامل ہے۔ اس لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں جو کفار سے جہاد کا حکم آیا ہے اس سے جہاد بالسیف و السنان مراد ہے۔ اور منافقین سے جو جہاد کا حکم آیا ہے اس سے زبان اور برہان کے ذریعہ جہاد کرنا مراد ہے۔ اس لیے کہ منافقین اپنے آپ کو بظاہر مسلمان بتاتے تھے اور دوسری قومیں بھی ظاہر کے لحاظ سے انہیں مسلمان سمجھتی تھیں۔ اس لیے آنحضرت ﷺ نے منافقین کے قتل سے اعراض فرمایا اور کھلے کافروں جیسا ان کے ساتھ معاملہ نہیں کیا۔ اس لیے مفسرین فرماتے ہیں کہ اس آیت میں کفار کے ساتھ تلوار سے جہاد کرنا مراد ہے اور منافقین کے ساتھ زبان اور قلم اور حجت اور برہان کے ذریعہ جہاد کرنا مراد ہے اور یہ حکم اس وقت تک ہے کہ جب تک نفاق پوشیدہ رہے اور جب نفاق ظاہر اور عیاں ہو جائے تو پھر منافقین سے بھی جہاد بالسیف ہو سکتا ہے۔" ³⁹

یعنی اگرچہ منافقین سے جہاد بالسیف نہیں کیا گیا لیکن انہیں یونہی چھوڑا بھی نہیں گیا بلکہ ان سے جہاد کا مفہوم یہ ہے کہ ان سے زبان اور دلائل کے ذریعے جہاد کیا جائے۔ اگر ان سے جہاد بالسیف ہو تا تو عرب معاشرہ میں اس کے خلاف ایک طوفان کھڑا کر دیا جاتا اور یہ ظاہر کیا جاتا کہ نعوذ باللہ محمد ﷺ اپنے ساتھیوں سے ہی لڑ پڑتے ہیں۔

3۔ منافقین کے ساتھ سختی کا برتاؤ کرنے کا حکم

منافقین پر سختی کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اول تو گفتگو میں ان کے ساتھ کوئی رعایت نہ برتی جائے، دوسرا یہ کہ اگر ان سے کوئی قابل سزا جرم سرزد ہو تو انہیں معافی نہ دی جائے۔ تیسرا یہ کہ ایک منافق کو مسلمانوں کے معاشرے میں بالکل عزت و احترام کی نگاہ سے نہ دیکھا جائے۔ سید مودودیؒ اس پہلو کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اس حکم قرآنی سے مراد یہ ہے کہ ان کی منافقانہ روش کو کھلم کھلا بے نقاب کیا جائے تاکہ

منافقین کے بارے میں تدبیر رسول اللہ ﷺ

منافقین کی عادات و خصائل اور اہل اسلام کے ساتھ ان کے رویے پر سابقہ اوراق میں تفصیل سے بحث ہو گئی اور ضمناً ان کی مختلف سازشوں پر اللہ تعالیٰ کی تدبیر کا ذکر بھی آگیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کو اس بارے میں چند نمایاں احکام دیئے جن سے ایک عمومی رویہ سامنے آتا ہے کہ منافقین کے ساتھ اہل اسلام کا رویہ کیا ہونا چاہیے اور ان کے ساتھ کیسا برتاؤ اختیار کرنا چاہیے۔

1- سازشی فکر کو بے نقاب کرنا

ابتدائی دور میں منافقین کے ساتھ زیادہ تر درگزر کا معاملہ ہوتا تھا، کیونکہ ایک تو مسلمان اتنے مضبوط نہ تھے کہ بیرونی اور اندرونی دشمنوں سے بیک وقت لڑائی مول لیتے۔ دوسرے منافقین میں سے جو لوگ شکوک و شبہات میں مبتلا تھے انہیں موقع دینا مقصود تھا۔ جب یہ دونوں وجوہ ختم ہو گئیں تو پھر ان آستین کے سانپوں کا سر کچلنا ضروری بھی ہو گیا تھا، تاکہ یہ لوگ بیرونی طاقتوں سے ساز باز کر کے ملک میں کوئی اندرونی خطرہ نہ کھڑا کر سکیں۔ اس لیے حکم ہوا کہ کفار کے ساتھ ساتھ اب ان منافقین کے خلاف بھی جہاد شروع کر دیا جائے اور جو نرم رویہ اب تک ان کے معاملہ میں اختیار کیا جاتا رہا ہے، اسے ختم کر کے اب ان کے ساتھ سخت برتاؤ کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ³⁸

"اے نبی! کافروں اور منافقوں سے جہاد کرو، اور ان پر سختی کرو۔ ان کا ٹھکانا جہنم ہے، اور وہ بہت

برا ٹھکانا ہے۔"

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کے ساتھ رویے میں دو باتوں کا حکم دیا ہے ایک یہ کہ "ان سے جہاد کرو" اور دوسرا یہ کہ "ان پر سختی کرو"۔

اگر عہد رسالت کی تاریخ کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی زندگی میں کبھی بھی منافقین سے جہاد بالسيف نہیں کیا، جس کی کچھ وجوہ بھی آپ نے بیان فرمائی ہیں، تو پھر اس حکم کا کیا مطلب ہے؟ اسی طرح ان پر سختی سے کیا مراد ہے؟ ذیل میں ان پہلوؤں پر بحث کی جا رہی ہے۔

2- منافقین سے جہاد کرنے کا حکم

قرآن مجید میں منافقین کے ساتھ جہاد کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اس میں حکم جہاد کی تحقیق یہ ہے کہ جہاد کے معنی جدوجہد اور محنت و کوشش کے ہیں، قرآنی حکم میں جہاد کی دو صورتیں ہیں:

1- مسلح لڑائی

ذریعے اس میں نماز پڑھنے سے منع فرمادیا گیا۔ آپ نے چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھیجا کہ وہ اس عمارت کو تباہ کر دیں، چنانچہ ان حضرات نے اس کو جلا کر خاک کر دیا۔³⁶

اللہ تعالیٰ نے اسے مسجد ضرار قرار دیا کیونکہ اس کی بنیاد کا مقصد اسلام اور اہل اسلام کو نقصان پہنچانا تھا اور اسلام کے خلاف سازشوں کے لیے ایک مرکز بنانا تھا، اس لیے اس کی قرآن مجید میں خوب مذمت کی گئی اور اسے ایسی عمارت سے تشبیہ دی گئی جو دریا کے کنارے پر ہو اور کٹاؤ سے اس کے بہہ جانے کا خوف ہو۔ گویا اس کی بنیاد ہی بہت کمزور رکھی گئی ہے۔ ازہریؒ اسے بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"پہلی مسجد کی جن لوگوں نے بنیاد رکھی وہ متقی اور پرہیزگار تھے اور محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے طلب گار تھے۔ ان کے پیش نظر مسجد کی تعمیر سے یہ مقصد تھا کہ یہ اسلام کا مرکز بنے اور مسلمان اپنے مولائے کریم کے سامنے سر بسجود ہونے کے لیے اس میں جمع ہوں۔ اس لیے اس کی دیواریں ایسی مستحکم بنیادوں پر استوار کی گئی ہیں جو کبھی گر نہیں سکتیں۔ لیکن اس کے برعکس دوسرا مکان جو سجدے کے نام سے تعمیر کیا گیا ہے اس کا مقصد کیونکہ اسلام کی مخالفت اور مسلمانوں میں تفرقہ اندازی ہے، اس لیے اس کی بنیادیں بہت کمزور ہیں اور ان میں اتنی تاب نہیں کہ وہ چند روز ہی کھڑی رہ سکیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عمارت وادی کے اس دہانے کے کنارے پر بنائی جائے جس کو سیلاب نے کھوکھلا کر دیا ہو۔"³⁷

آیت سے ثابت ہونے والے اہم نکات

- 1- کسی بھی دور میں ایک مسجد کے مقابلے میں اگر کوئی دوسری مسجد تعمیر کی جائے جو مسلمانوں کے خلاف سازش کے طور پر استعمال ہو یا جس کا مقصد مسلمانوں میں انتشار، بد امنی اور فساد پھیلانا ہو تو ایسی مسجد بنانے والوں کو ثواب نہ ہو گا بلکہ وہ گناہ گار ہوں گے۔
- 2- ایسی مسجد میں اہل علم اور معاشرہ میں ممتاز حیثیت کے افراد کو نماز پڑھنے سے اجتناب کرنا چاہیے تاکہ بد باطن لوگ اس کو سندنہ بنا سکیں۔
- 3- ریا، نمود اور سازش کی بنیاد پر بنائی جانے والی مسجد کو اسلامی ریاست ڈھانے کا حکم دے اور آئندہ اس قسم کی مسجد کی تعمیر پر پابندی عائد کر دے تاکہ شر و فساد کا کوئی مرکز نہ بن سکے۔
- 4- حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک فرمان جاری کیا تھا کہ ایک مسجد کے قریب دوسری مسجد نہ بنائی جائے جس سے پہلی مسجد کی جماعت اور رونق متاثر ہوتی ہو۔

کو قبلہ بنانے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اللہ اسی طرف ہے۔ سمت اصل نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل اصل ہے۔

8- اسلام کو مٹانے کی منظم کوششیں

منافقین چونکہ یہود کا وہ طبقہ تھا جو اپنے مالی مفادات کے حصول کے لیے اہل اسلام کی صفوں میں موجود تھا۔ یہ جماعت اسلام اور اہل اسلام کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کرتے اور اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے انہوں ایک مرکز بھی بنانے کی کوشش کی اور اہل اسلام کو باہم لڑانے کی بھرپور کوشش میں مصروف رہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ناپاک عزائم کو مٹانے کے لیے موقعہ بموقعہ آپ ﷺ کی وحی کے ذریعے راہنمائی فرمائی۔ جب منافقین نے اپنے عزائم کی تکمیل کے لیے مرکز بنانے کی کوشش کی تو اللہ نے اپنے نبی ﷺ کو وحی کے ذریعے مطلع فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَازًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَادًا لِّمَنْ حَادَى اللَّهَ
وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ³⁵

"اور کچھ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایک مسجد اس کام کے لیے بنائی ہے کہ (مسلمانوں کو) نقصان پہنچائیں، کافرانہ باتیں کریں، مومنوں میں پھوٹ ڈالیں اور اس شخص کو ایک اڈہ فراہم کریں جس کی پہلے سے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ ہے۔"

ہجرت مدینہ سے قبل مدینہ منورہ میں قبیلہ خزرج کا ایک شخص ابو عامر تھا۔ اہل مدینہ اس کی بڑی عزت کرتے تھے۔ حضور اکرم ﷺ تشریف لائے تو آپ نے اسے بھی دین حق کی دعوت دی، لیکن اس نے حق کو قبول کرنے کے بجائے آپ ﷺ کو اپنا حریف سمجھ لیا، اور آپ کی دشمنی پر کمر باندھ لی۔ جنگ بدر سے لے کر جنگ حنین تک کفار مکہ سے جتنی جنگیں ہوئیں، ان سب میں یہ مسلمانوں کے خلاف دشمنوں کی مدد اور تائید کرتا رہا۔ جب جنگ حنین میں بھی مسلمانوں کو فتح ہوئی تو یہ شام چلا گیا اور وہاں سے مدینہ منورہ کے منافقین کو خط لکھا کہ میں شام میں یہ کوشش کر رہا ہوں کہ روم کا بادشاہ مدینہ منورہ پر چڑھائی کر کے مسلمانوں کو ختم کر ڈالے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ تم مسجد کے نام سے ایک ایسی عمارت بناؤ جو بغاوت کے مرکز کے طور پر استعمال ہو اور اس میں خفیہ طور سے ہتھیار بھی جمع کرو۔ اور آپس میں مشورے بھی یہیں کیا کرو، اور میری طرف سے کوئی اپیلی آئے تو اسے بھی یہاں ٹھہراؤ۔ منافقین نے قبا کے علاقے میں یہ عمارت بنائی اور آپ ﷺ سے درخواست کی کہ بہت سے کمزور لوگوں کو مسجد قبا دور پڑتی ہے، اس لیے ان کی آسانی کی خاطر ہم نے یہ مسجد تعمیر کی ہے۔ آپ کسی وقت یہاں تشریف لا کر نماز پڑھیں تاکہ اسے برکت حاصل ہو۔ آپ ﷺ اس وقت تبوک جانے کی تیار میں مصروف تھے، اس لیے آپ نے فرمایا کہ ابھی تو میں تبوک جا رہا ہوں، واپسی پر اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں وہاں آ کر نماز پڑھ لوں گا۔ تبوک سے واپسی پر راستے میں آپ ﷺ کو وحی کے

اللہ تعالیٰ ان کی اس خباثت کار دیوں فرماتے ہیں کہ اے نبی ﷺ آپ ان منافقوں سے کہہ دیجئے کہ:

1- ہمیں یقین ہے کہ ہمیں وہی چیز پہنچے گی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے لکھ دی ہے۔

2- ہمیں فتح و شکست ہر دو حال میں ایک بھلائی ضرور ملے گی، فتح اور غنیمت یا شہادت اور اجر۔

اور آپ کہہ دیجئے کہ ہم تمہارے حق میں بھی دو باتوں میں سے ایک بات کے منتظر ہیں:

یا تو اللہ تعالیٰ تمہیں کسی آسمانی آفت اور غیبی مصیبت سے ہلاک کرے یا ہمارے ہاتھوں کے ذریعے تمہیں عذاب

اور مصیبت میں مبتلا کرے۔ پس تم ہمارے انجام کے منتظر رہو ہم بھی تمہارے ساتھ تمہارے انجام کے منتظر ہیں۔³²

منافقین کا اسلامی معاشرہ میں رہنے کے باوجود ان کا رویہ یہ تھا کہ وہ اہل اسلام کی خوشی اور کامیابی سے خوش نہ

ہوتے بلکہ غمگین ہو جاتے اور دکھ کا اظہار کرتے۔ لیکن اگر مسلمانوں پر کوئی مصیبت پہنچتی تو وہ عقل مند کی کا اظہار

کرتے ہوئے یہ باور کراتے کہ ہمیں تو پہلے ہی اندازہ تھا کہ اس کا یہ انجام ہونا ہے اسی لیے ہم اس سے دور رہے۔

7- احکام اسلام پر نکتہ چینی

یہود اور منافقین کی ایک عادت یہ تھی کہ وہ اسلام کے احکامات میں طرح طرح سے کمزوریاں تلاش کرنے کی

کوشش میں مصروف رہتے اور جا بجا احکام اسلام پر اعتراضات کرتے اور نئے مسلمان ہونے والوں میں شکوک و شبہات

پیدا کرنے کی کوشش کرتے۔ ان کا یہ وصف درحقیقت یہودیت کی وجہ سے تھا کہ یہود کے ریشہ ریشہ میں سازشی فکر

رچی بسی ہے۔ قرآن مجید نے بہت سے مقامات پر منافقین کی اس عادت کو بیان فرما کر اس کا مناسب جواب دیا تاکہ راہ

حق کے متلاشی کے لیے آسانی پیدا ہو جائے۔ تحویل قبلہ کے موقع پر یہود اور منافقین نے اس مسئلہ کو آڑے ہاتھوں لیا

اور اس کی وجہ سے وہ پروپیگنڈا کرنے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس پروپیگنڈا کا بہترین جواب دیا ہے۔ ارشاد ربانی ہے:

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِيقُ

وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ³³

"اب یہ بے وقوف لوگ کہیں گے کہ آخر وہ کیا چیز ہے جس نے ان (مسلمانوں) کو قبلہ سے رخ

پھیرنے پر آمادہ کر دیا جس کی طرف وہ منہ کرتے چلے آ رہے تھے؟ آپ کہہ دیجئے کہ مشرق اور

مغرب سب اللہ ہی کے ہیں۔ وہ جس کو چاہتا ہے سیدھی راہ کی ہدایت کر دیتا ہے۔"

ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں آپ ﷺ نے سولہ یا سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی۔

پھر آپ ﷺ کو حکم ملا کہ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں۔ اس پر منافقین اور یہود نے بہت شور مچایا اور اسے

مسلمانوں کی صف میں انتشار پھیلانے کا ایک بہانہ بنالیا۔ ان کا گمان یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی خاص سمت میں مُقید ہے۔³⁴

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے جابلانہ شبہ کی تردید میں فرمایا کہ مشرق اور مغرب سب اللہ کے ہیں۔ کسی سمت

ایک ایسا گروہ تھا جنہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے وعدوں پر پکارتیں تھیں۔ حالات بے شک حوصلہ شکن تھے۔ فضا خطرات کے مہیب بادلوں سے اٹی ہوئی تھی، لیکن ان وفائیکشوں کے عزم و ثبات میں ذرا فرق نہ آیا۔ ان اندھیروں میں ان کے نور یقین کی تابندگی دید کے قابل تھی۔²⁹ حالانکہ ان کے کسی بھی بہانے کی کوئی حقیقت نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ نے دو ٹوک ان کے اس بہکانے کی حقیقت کو آشکارا کیا کہ ان کا مقصد جنگ سے فرار اختیار کرنا تھا اور بس۔

6۔ منافقین کا حسد و عناد

مدنی زندگی میں اہل اسلام معاشرتی اور معاشی طور پر مسلسل اور تدریجاً بہتری کی طرف گامزن تھے۔ مختلف فتوحات اور معاشرتی روابط اہل اسلام کے گراف کو مسلسل ترقی کی طرف لے جا رہے تھے۔ یہ چیز منافقین کے لیے بہت تکلیف دہ ہوتی تھی، اس لیے وہ اسلام اور اہل اسلام کی ترقی کو دیکھ حسد میں مبتلا ہو جاتے اور موقعہ بموقعہ اپنے بغض کا اظہار کرتے اور جب وہ اہل اسلام کو کسی تکلیف اور آزمائش میں مبتلاء دیکھتے تو بہت خوشی کا اظہار کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس خبث کا قرآن مجید میں بیان فرما کر تاقیامت محفوظ فرمالیا تا کہ لوگ اپنا محاسبہ کر سکیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

إِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ
فَرِحُونَ³⁰

"اگر تمہیں کوئی بھلائی مل جائے تو انہیں دکھ ہوتا ہے، اور اگر تم پر کوئی مصیبت آپڑے تو کہتے ہیں کہ: ہم نے تو پہلے ہی اپنا سچا ذکر لیا تھا، اور (یہ کہہ کر) بڑے خوش خوش واپس جاتے ہیں۔"

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں منافقین کے حسد اور خباثت باطن کا ذکر کیا ہے کہ اگر آپ کو کسی غزوہ میں فتح یا غنیمت ملے تو یہ حسد و عداوت کی وجہ سے ان کو بری لگتی ہے اور اگر کسی جنگ میں آپ کو کوئی مصیبت پہنچے تو یہ منافقین کہتے ہیں کہ ہم نے تو پہلے ہی اپنا انتظام کر لیا تھا۔ ازہری اسی بات کو ادبی انداز میں یوں لکھتے ہیں:

"اگر مسلمان کسی جنگ میں مظفر و منصور واپس لوٹتے ہیں تو ان کے ہاں صف ماتم بچھ جاتی ہے اور اگر کہیں مسلمانوں کو زک پہنچتی ہے یا وہ شہید ہو جاتے ہیں تو پھر ان کے گھروں میں گھی کے چراغ روشن کیے جاتے ہیں اور یہ لوگ اپنی دور اندیشی اور عقلمندی کے دعوے کرنے لگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں تو پہلے ہی معلوم تھا کہ یہ حشر ہونے والا ہے اسی لیے تو ہم ان لوگوں کے ہمراہ نہیں گئے۔" قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا "کا معنی ہے کہ ہم نے پہلے ہی سے احتیاطی تدبیریں اختیار کر لی

تھیں۔"³¹

"اور جب انہی میں سے کچھ لوگوں نے کہا تھا کہ: یثرب کے لوگو! تمہارے لیے یہاں ٹھہرنے کا کوئی موقع نہیں ہے، بس واپس لوٹ جاؤ۔ اور انہی میں سے کچھ لوگ نبی سے یہ کہہ کر (گھر جانے کی) اجازت مانگ رہے تھے کہ: ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں حالانکہ وہ غیر محفوظ نہیں تھے، بلکہ ان کا مقصد صرف یہ تھا کہ کسی طرح) بھاگ کھڑے ہوں۔"

ان آیات کا پس منظر کچھ یوں ہے کہ بنو نضیر کو جب مدینہ سے نکالا گیا اور یہ لوگ خیبر میں چلے گئے، تو خیبر میں یہود کی ایک جمعیت بن گئی۔ چنانچہ ان لوگوں نے قبائل عرب میں پھر کر مشرکین کو مدینہ پر چڑھائی کے لئے آمادہ کیا تاکہ جب سب متحدہ قوت اور طاقت سے مدینہ پر حملہ کریں گے تو ضرور کامیاب ہوں گے اور مسلمانوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اس موقع پر مدینہ کے یہود اور منافقین نے بھی مشرکین مکہ کو تعاون کی یقین دہانی کروائی۔ ان کے بہکانے سے قریش مکہ اور دیگر قبائل عرب دس بارہ ہزار کا لشکر لے کر اچانک مدینہ پر حملہ آور ہوئے اور چاروں طرف سے مدینہ کا محاصرہ کر لیا۔ مسلمانوں نے جب اس کثیر تعداد فوج کو دیکھا تو پریشان ہوئے۔ بنو قریظہ بھی بنو نضیر کی ترغیب و ترہیب سے حملہ آوروں کی مدد کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس موقع پر منافقین کہنے لگے کہ نبی ﷺ نے ان سے فتح اور نصرت کا جو وعدہ کیا تھا وہ جھوٹا ہوتا نظر آتا ہے۔ قبائل عرب مدینہ کو فتح کر کے ہمیں پامال کر دیں گے۔ حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور خصوصاً حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے مدینہ کے گرد خندق کھودنے کا حکم دیا۔ تقریباً ایک مہینہ تک مدینہ کا محاصرہ رہا لیکن خندق حائل ہونے کی وجہ سے وہ کھل کر حملہ نہ کر سکے۔ بالآخر اللہ تعالیٰ نے رات کے وقت ایسی شدت کی آندھی بھیجی کہ کافروں کے خیمے اکھڑ گئے اور پتھر ان کے منہ پر لگنے لگے، چوہے بچھ گئے، گھوڑوں کے پاؤں اکھڑ گئے اور لشکر میں بھگدڑ پڑ گئی۔ بالآخر ابوسفیان نے کوچ کا طبل بجا دیا، جب صبح ہوئی تو مدینہ دشمنوں سے خالی ہو گیا۔ مشرکین مکہ بے نیل مرام واپس ہو گئے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے منافقین کے حال کو بیان کیا کہ کس طرح انہوں نے گھر خالی ہونے کا بہانا کیا اور اپنے ساتھ دوسروں کو بھی بہکانے لگے۔²⁸

ازہر ہی ان کے حال کو جامع انداز میں بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"ان کلمات سے پتہ چلتا ہے کہ سب لوگوں کی سوچ اور اندیشے یکساں نہ تھے۔ منافق تو یہ خیال کر رہے تھے کہ اب اسلام کا درخت جڑوں سے اکھڑ جائے گا۔ یہ آندھی اس چراغ کو بجھا دے گی۔ بزدل لوگ میدان جنگ سے بھاگنے کی تدبیریں کرنے لگے تھے۔ طرح طرح کے حیلے بہانے کر کے واپس لوٹنے کی اجازت طلب کرنے لگے تھے۔ بعض نے تو اجازت مانگنے کو بے جا تکلف خیال کیا۔ جو نہی موقع ملا مورچہ کو خالی چھوڑ کر چپکے سے کھسک گئے۔ لیکن مردان پاکباز کا

ڈالے، ارے فتنے ہی میں تو یہ خود پڑے ہوئے ہیں۔ اور یقین رکھو کہ جہنم سارے کافروں کو گھیرے میں لینے والی ہے۔"

اس آیت کا پس منظر کچھ اس طرح ہے کہ غزوہ تبوک کے لیے حضور اکرم ﷺ نے نفیر کا حکم دیا تو ایک منافق جد بن قیس نے کہا یا رسول اللہ لوگ جانتے ہیں کہ میں عورتوں کی محبت میں مشہور ہوں اور روم کی عورتیں اپنے حسن میں مشہور ہیں۔ ایسی صورت میں مجھ سے صبر نہیں ہو سکتا۔ پس آپ مجھے لجا کر فتنہ میں نہ ڈالے، میں مال کے ذریعے آپ کی مدد کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے اسے وہیں رہنے کی اجازت دے دی۔²⁶

اس واقعہ سے منافقین کا رویہ واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ طرح طرح کے حیلے بہانوں سے کس طرح آپ ﷺ کے احکام سے حکم عدولی کرتے تھے اور معمولی معمولی عذر تراش کر آپ ﷺ کو اذیت پہنچانے میں پیش پیش رہتے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر ان کی اس خباثت کا واضح انداز میں جواب دیا کہ اگر واقعی وہ رومی عورتوں کے فتنہ سے ڈرتا تھا تو یہ فتنہ تو اس کو لاحق نہیں ہوا لیکن وہ اس سے بڑے فتنہ میں پڑ گیا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شامل نہیں ہوا اور اس نے حضور ﷺ کے حکم کے مقابلہ میں اپنی رائے کو ترجیح دی اور یہ نفاق اور آپ ﷺ کی حکم عدولی بہت بڑا فتنہ ہے۔

5- میدان جنگ سے فرار کی دعوت اور موت کا خوف

منافقین چونکہ بظاہر اسلامی معاشرے کے افراد تھے، اس لیے مادی منفعت کے حصول کے لیے مسلمانوں کے معاملات، عبادات اور مہمات میں شریک ہونا ان کی مجبوری تھی۔ باقی امور میں شرکت تو گراں نہ تھی البتہ جہاد میں شرکت ان کے لیے خاصا مشکل مرحلہ ہوتا تھا جس سے فرار کی ہر ممکن کوشش کو وہ اختیار کرتے، خصوصاً جب کسی ایسی قوم سے جہاد کا اعلان ہوتا جو اسباب کے درجے میں اہل اسلام سے بڑھ کر ہوتے۔ مخلصین تو قوت ایمانیہ کی وجہ سے ایسی باتوں پر دھیان نہ دیتے لیکن منافقین کے لیے یہ چیزیں وبال جان بن جاتیں۔ ایسے موقع پر وہ حتی الامکان غزوات میں پیچھے رہنے کی تدابیر کیا کرتے تھے اور اس مقصد کے لیے طرح طرح کے بہانے تراشتے۔ لیکن اگر انہیں جانا ہی پڑتا تو میدان جنگ سے وہ موقعہ بموقعہ فرار ہونے کی کوشش کرتے اور بعض مواقع پر اپنے ساتھ وہ نو مسلمین کو بھی بہکانے کی بھرپور کوشش کرتے اور موت کے خوف سے طرح طرح کے بہانے بنا کر راہ فرار اختیار کرتے۔ ان کے اس رویے کی وجہ سے اہل اسلام کو تکلیف ہوتی اور کمزور دل مخلصین کے جذبہ پر اس کا اثر پڑتا۔ قرآن مجید نے ان کے اس عیب اور خباثت کو بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ

يَقُولُونَ إِنَّ بَيُوتَنَا عَوْدَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْدَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَادًا²⁷

یہ لوگ اپنی مجلسوں میں دین اسلام اور آں حضرت ﷺ کے ساتھ استہزاء اور تمسخر کرتے ہیں۔ سو م یہ کہ جب اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی کے آپ ﷺ کو ان کے استہزاء اور تمسخر سے آگاہ کر دیتا ہے اور آپ ﷺ ان سے باز پرس کرتے ہیں تو وہ اس کی بے سرو پا تاویل میں کرتے ہیں۔" ²²

اللہ تعالیٰ نے ان کی اس حرکت کے جواب میں فرمایا کہ ایک تو یہ کہ وہ سب سے پہلے کان لگا کر جو بات سنتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی وحی ہے جو درحقیقت تم سب لوگوں کی بھلائی کے لیے نازل ہوتی ہے۔ دوسرے وہ سچے مومنوں کی بات سن کر اس پر واقعی یقین کر لیتے ہیں، کیونکہ ان کے بارے میں آپ ﷺ کو یقین ہے کہ وہ جھوٹ نہیں بولتے۔ تیسرے وہ ان منافقوں کی بات بھی سنتے ہیں جو ظاہری طور پر ایمان لانے کا دعویٰ کرتے ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ ان سے دھوکا کھا جاتے ہیں، بلکہ درحقیقت اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفقت اور رحمت کا پیکر بنایا ہے، اس کی وجہ سے حتی الامکان وہ ہر ایک سے رحمت کا معاملہ فرماتے ہیں۔ چنانچہ منافقین کی باتوں کی تردید کے بجائے آپ ﷺ خاموش رہتے ہیں۔ ازہریؒ اسے مزید واضح انداز میں لکھتے ہیں:

"اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے محبوب کا تمہاری بات سن لینا اور تم سے اعراض کرنا تمہارے لیے ہی اچھا ہے۔ ورنہ اگر حقیقت آشکارا کر دی جاتی تو تمہارا نفاق ظاہر ہو جاتا اور تم روسیاءوں کو منہ چھپانے کیلئے جگہ نہ ملتی۔ وہ تو محض ازراہ شفقت و پردہ پوشی تم سے اعراض کرتے ہیں۔ یہ مت سمجھو کہ وہ تمہاری بات کو سچ سمجھتے ہیں اور تمہارا جھوٹ ان سے پوشیدہ رہتا ہے۔ وہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی بات کا یقین رکھتے ہیں اور مخلص اہل ایمان کی باتوں پر اعتبار کرتے ہیں۔" ²³

سید مودودیؒ لکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ فساد و شر کی باتیں سننے والے نہیں ہیں بلکہ صرف انہی باتوں پر توجہ کرتے ہیں جن میں خیر اور بھلائی ہو اور جن میں امت کی بہتری اور دینی مصلحت ہو۔ آپ ﷺ کا یہ وصف تمہارے ہی لیے مفید ہے۔ اگر ان میں یہ صبر و تحمل نہ ہوتا تو تمہارے ایمان کے وہ جھوٹے دعوے اور خیر سگالی کی وہ نمائش باتیں مدینہ میں جینا دشوار بنا ڈالتیں۔ تو یہ صفت تو تمہارے حق میں اچھی ہے نہ کہ بری۔" ²⁴

آپ ﷺ کو اذیت پہنچانے کی ایک اور صورت یہ تھی کہ آپ کے احکامات کی تعمیل سے کتراتے اور ایسے راستے اختیار کرنے کی کوشش کرتے جن کی وجہ سے وہ آپ ﷺ کے احکامات سے بچ سکیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس وصف کو بھی بیان کیا ہے ارشاد باری ہے:

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اِنَّنِي وَ لَا تَفْتِنِّي اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ²⁵

"اور انہی میں وہ صاحب بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ: مجھے اجازت دے دیجیے، اور مجھے فتنے میں نہ

"اور انہی (منافقین) میں وہ لوگ بھی ہیں جو نبی کو دکھ پہنچاتے ہیں اور (ان کے بارے میں) یہ کہتے ہیں کہ: وہ تو سراپا کان ہیں۔ کہہ دو کہ: وہ کان ہیں اس چیز کے لیے جو تمہارے لیے بھلائی ہے۔ وہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور مومنوں کی بات کا یقین کرتے ہیں، اور تم میں سے جو (ظاہری طور پر) ایمان لے آئے ہیں، ان کے لیے وہ رحمت (کا معاملہ کرنے والے) ہیں۔ اور جو لوگ اللہ کے رسول کو دکھ پہنچاتے ہیں ان کے لیے دکھ دینے والا عذاب تیار ہے۔"

منافقین حضور اکرم ﷺ کو دو طرح سے اذیت پہنچاتے تھے:

ایک تو یوں کہ وہ آپ ﷺ کی شان میں طرح طرح سے گستاخی کے مرتکب ہوتے۔ بے ادبی کے بہت سے مظاہر کی خود قرآن مجید نے نشاندہی کی ہے کہ کبھی تو آپ کو "اذن" کہتے اور کبھی آپ کی مجلس میں آپ کو ذومعنی الفاظ سے پکارتے اور پھر نجی مجالس میں آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مذاق اڑاتے اور اس پر بڑی خوشی کا اظہار کرتے۔

مذکورہ بالا آیت میں اللہ تعالیٰ نے اسی صورت کو بیان کیا ہے اور اس پر تنبیہ فرمائی ہے کہ وہ آپ ﷺ کے بارے میں کہتے تھے کہ: "هُوَ اُذُنٌ" کہ یہ تو ہر ایک کی ہر بات ہی سن لیتے ہیں۔ ازہریؒ نے امام قرطبی کے حوالے سے لکھا ہے کہ جو شخص ہر ایک کی بات سن لے اسے رَجُلٌ اَذُنٌ کہتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو ہر ایک کی بات سنے بھی اور اسے مان بھی لے اسے "رَجُلٌ اَذُنٌ" کہا جاتا ہے۔²⁰

منافقین نبی کریم ﷺ کو جن عیوب سے متہم کرتے تھے، ان میں سے ایک یہ بات بھی تھی کہ آپ ﷺ ہر شخص کی ہر بات سن لیتے ہیں اور ہر ایک کو اپنی بات کہنے کا موقع دے دیتے ہیں۔ یہ چیز ان کی نگاہ میں عیب تھی، حالانکہ اگر غور کیا جائے تو یہ عیب کے بجائے ایک بہت بڑی خوبی تھی۔ اس وجہ سے وہ کہتے تھے کہ آپ ﷺ کانوں کے کچے ہیں، جس کا جی چاہتا ہے آپ کے پاس پہنچ جاتا ہے، جس طرح چاہتا ہے آپ ﷺ کے کان بھرتا ہے، اور آپ ﷺ اس کی بات مان لیتے ہیں۔ اس الزام کی وجہ یہ تھی کہ اہل ایمان ان منافقین کی سازشوں اور ان کی شرارتوں کا حال نبی اکرم ﷺ تک پہنچا دیا کرتے تھے اور اس پر یہ لوگ سیخ پا ہو کر کہتے تھے کہ آپ جیسے معزز لوگوں کے خلاف ہر کس و ناکس کی دی ہوئی خبروں پر یقین کر لیتے ہیں۔²¹

مولانا کاندھلویؒ اس آیت کے ضمن میں لکھتے ہیں:

"حق جل شانہ نے ان آیات میں منافقین کی جن قباحتوں کا ذکر کیا، ان میں سے اول تو یہ ہے کہ وہ ادب سے کورے ہیں۔ آں حضرت ﷺ کی شان میں خلاف ادب اور تحقیر آمیز الفاظ زبان سے نکالتے ہیں، مثلاً یہ کہ آپ تو کانوں کے کچے ہیں جو سنتے ہیں اس کا یقین کر لیتے ہیں۔ دوم یہ کہ

کہ وہ اس خوشحالی پر اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کے شکر گزار ہوتے لیکن انہوں نے اس احسان فراموشی کا مظاہر کیا اور اسلام اور اہل اسلام کے خلاف سازشیں شروع کر دیں۔ سید مودودیؒ نے ان کی احسان فراموشی کا نقشہ یوں کھینچا ہے:

"نبی ﷺ کی ہجرت سے پہلے مدینہ عرب کے قصبات میں سے ایک معمولی قصبہ تھا اور اس و خزر ج کے قبیلے مال اور جاہ کے لحاظ سے کوئی اونچا درجہ نہ رکھتے تھے۔ مگر جب حضور وہاں تشریف لے گئے اور انصار نے آپ کا ساتھ دے کر اپنے آپ کو خطرات میں ڈال دیا تو آٹھ نو سال کے اندر اندر یہی متوسط درجہ کا قصبہ تمام عرب کا دارالسلطنت بن گیا۔ وہی اس و خزر ج کے کاشکار سلطنت کے اعیان و اکابر بن گئے اور ہر طرف سے فتوحات، غنائم اور تجارت کی برکات اس مرکزی شہر پر بارش کی طرح برسنے لگیں۔ اللہ تعالیٰ اسی پر انہیں شرم دلارہا ہے کہ ہمارے نبی پر تمہارا یہ غصہ کیا اسی قصور کی پاداش میں ہے کہ اس کی بدولت یہ نعمتیں تمہیں بخشی گئیں!"¹⁸

یعنی ہر لحاظ سے اہل اسلام نے مدینہ طیبہ کو نمایاں مقام دیا، پھر بھی منافقین بجائے احسان مند ہونے کے حسد و بغض میں مبتلا رہے اور کوئی ایسا موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا کہ جس میں وہ مسلمانوں کو تکلیف نہ پہنچائیں۔ اسلام کی تعلیمات تو ایک طرف رہیں انہوں نے تو فطرت کے بھی خلاف کیا ہے۔

4۔ اہل اسلام اور رسالت مآب ﷺ کو تکلیف دینا

منافقین کا ایک نمایاں وصف یہ رہا ہے کہ وہ اہل اسلام کو طرح طرح سے ذہنی طور پر تکلیفیں پہنچایا کرتے تھے اور انہیں اپنی نجی مجالس میں برا بھلا کہا کرتے تھے۔ پھر جب ان کی یہ باتیں حضور اکرم ﷺ تک پہنچتیں تو اولاً انکار کی کوشش کرتے، انکار نہ بن پاتا تو مختلف حیلوں بہانوں سے فاسد تاویلات کا سہارا لیتے۔ اس سب کے باوجود وہ نبی اکرم ﷺ کی ذات مبارکہ کو بھی نہ چھوڑتے بلکہ آپ ﷺ کو بھی تکلیف پہنچانے کا کوئی موقع ضائع نہ کرتے۔ حضور اقدس ﷺ ان کی تکالیف اور اذیتوں پر صبر کرتے اور اس سب کے باوجود ان سے حسن سلوک کرتے۔ اس سے انہوں نے یہ معروف کر دیا کہ آپ ﷺ نعوذ باللہ کانوں کے کچے ہیں ہر ایک کی بات سن لیتے ہیں، یعنی اذیت و اذیت ان کا شیوہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کو جابجا ان کی اس حرکت پر تنبیہ فرمائی ہے۔ ایک موقع پر اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ

لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ¹⁹

اور جھوٹی قسموں کا سہارا لیا کرتے تھے۔ اس کی ایک واضح مثال وہ واقعہ ہے جو غزوہ تبوک سے واپسی کے وقت پیش آیا کہ منافقین نے بارہ آدمیوں کو نقاب پہنا کر اس بات پر تعینات کیا تھا کہ وہ ایک گھاٹی میں چھپ کر بیٹھیں، اور جب حضور اکرم ﷺ وہاں سے گذریں تو آپ پر حملہ کر دیں۔ اس وقت حضرت حذیفہ بن یمانؓ نے انہیں دیکھ لیا، اور آپ ﷺ کو اطلاع کر دی۔ آپ نے ان کو زور سے آواز دی تو ان پر ایسا رب طاری ہوا کہ وہ بھاگ گئے۔ آپ نے بعد میں حضرت حذیفہ کو بتایا کہ وہ منافق لوگ تھے۔¹⁶

مولانا کاندھلویؒ نے منافقین کی بد عہدی کا واقعہ لکھا ہے جس سے ان کا رویہ واضح ہو جاتا ہے کہ انہیں میں سے ایک ثعلبہ بن حاطب نامی شخص نے حضور اکرم ﷺ سے بار بار مال دار ہونے کی دعاء کی درخواست کی تو آپ ﷺ نے کئی دفعہ کے اصرار کے بعد اس کے لیے دعاء کر دی۔ ثعلبہ نے آپ ﷺ سے قسمیہ وعدہ کیا کہ اگر میں مالدار ہو گیا تو اس کے حقوق ادا کر دوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی بکریوں میں اس قدر برکت دی کہ وہ کیڑوں کی طرح بڑھنے لگیں اور اس کے پاس اتنا ریوڑ ہو گیا کہ وہ مدینہ میں نہ رہ سکا۔ مجبوراً مدینہ سے باہر کسی گاؤں میں رہنے لگا۔ اب اس نے آہستہ آہستہ نمازوں میں آنا بھی چھوڑ دیا۔ کچھ عرصہ بعد حضور اکرم ﷺ نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے عامل بھیجا تو غرور و تکبر سے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا۔ پھر جب اس کے عزیز واقارب نے اس پر طعن و تشنیع کی تو وہ زکوٰۃ لے کر حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے اس کی زکوٰۃ قبول نہیں کی۔ اس شخص نے بہت دوپلا کیا اور بدنامی کے خوف سے سر پر خاک بھی ڈالی مگر آپ ﷺ نے اس کی زکوٰۃ قبول نہیں کی۔ پھر وہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا، انہوں نے بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور پھر ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں زکوٰۃ پیش کی، دونوں نے انکار فرمادیا۔ اور ہر ایک نے یہی کہا جو چیز حضور اکرم ﷺ نے قبول نہیں کی ہم اس کو قبول نہیں کر سکتے۔ بالآخر اسی حالت نفاق پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مر گیا۔¹⁷

یہ صرف ایک منافق کا واقعہ ہی نہیں بلکہ اس جماعت کا عمومی رویہ یہی تھا۔ عہد کی خلاف ورزی ان کے ہاں کوئی جرم نہ تھا بلکہ ایک فیشن کے طور پر ان کے رویوں میں رچ بس گیا تھا، حالانکہ یہ چیزیں ایسی تھیں کہ مشرکین کا پورا معاشرہ اسے معیوب گردانتا تھا لیکن مخصوص حالات کی وجہ سے انہیں اس قسم کی بری خصلتوں کو اپنانا پڑتا تھا۔

ج۔ احسان فراموشی

ہجرت کے بعد حضور اکرم ﷺ کی تشریف آوری سے مدینہ منورہ کے باشندوں میں پہلے کی نسبت عام خوش حالی آئی تھی جس سے یہ منافقین بھی فائدہ اٹھا رہے تھے۔ پہلے ان کی معاشی حالت خستہ تھی۔ مگر آپ ﷺ کی تشریف آوری کے بعد ان میں سے اکثر لوگ خاصے مال دار ہو گئے تھے۔ آیت کریمہ یہ کہہ رہی ہے کہ شرافت کا تقاضا تو یہ تھا

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَئِنْ دَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لُتُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ¹²

"جب ہم مدینہ لوٹیں گے تو ہم میں سے معزز لوگ، گھٹیا لوگوں کو ضرور مدینہ سے باہر نکال دیں گے۔"

لیکن جب اس سے پوچھا گیا تو مکر گیا اور قسمیں کھانے لگا کہ میں نے یہ نہیں کہا تھا۔ ازہری منافقین کی خصلت بدکا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"منافقین جو دل سے ایمان نہیں لائے تھے بلکہ محض دنیاوی مفاد اور سیاسی مصلحتوں کے پیش نظر مسلمانوں کے ساتھ ملے ہوئے تھے۔ جب وہ الگ بیٹھتے تو اسلام اور رسول اکرم ﷺ کے خلاف گستاخیاں خیال کرتے اور جب بھی ان کا راز فاش ہوتا تو اپنی براءۃ ثابت کرنے کے لیے جھوٹی قسموں کے پل باندھ دیتے کہ واللہ باللہ ہم نے ہرگز یہ بات نہیں کہی۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان جھوٹی قسموں سے تم اللہ تعالیٰ کو دھوکہ دینا چاہتے ہو جو سب رازوں کا جاننے والا ہے۔ تم نے یہ باتیں کہیں اور اظہار اسلام کے بعد پھر کفر اختیار کر لیا۔"¹³

اللہ تعالیٰ نے جابجا ان کی اس بری خصلت کو بیان کیا ہے سورہ توبہ میں ہی ایک مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ اِثْمَهُمْ لِيَمِزَكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ¹⁴

"یہ اللہ کی قسمیں کھا کر کہتے ہیں کہ وہ تم میں سے ہیں، حالانکہ وہ تم میں سے نہیں ہیں، بلکہ وہ ڈرپوک لوگ ہیں۔"

جھوٹی قسموں کی خصلت کی ایک وجہ یہ تھی کہ ان کے دلوں میں تو اسلام کی دشمنی تھی لیکن اسلامی ریاست کے علاوہ ان کے لیے کوئی اور جائے پناہ نہ تھی، اس لیے وہ کھل کر اسلام کی مخالفت نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے قسمیں اٹھا اٹھا کر اپنے آپ کو اسلامی ریاست کا ایک فرد ثابت کرنے کی کوشش کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے واضح اعلان فرمادیا کہ یہ سب مکر و فریب ہے، حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ یہ لوگ محض مجبوری کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔ اگر انہیں کوئی سر چھپانے کی جگہ مل جائے تو فوراً تم سے سارے تعلقات توڑ دیں اور وہاں چلے جائیں۔"¹⁵

چنانچہ سیاسی اغراض کے لیے اور دنیوی مقاصد کے حصول کے لیے جھوٹی قسمیں کھا لینا ان کا معمول تھا، اسلامی معاشرہ کے فوائد سے مستفید ہونے کے لیے منافقین کثرت سے جھوٹی قسمیں کھایا کرتے تھے۔

ب۔ بد عہدی کا وطیرہ

بہت سے مواقع پر منافقین اہل اسلام سے بد عہدی کے مرتکب ہوئے اور پھر اسے چھپانے کے لئے منت ساجت

حاصل یہ ہے کہ منافقین میں فطرت سے ہٹ کر یہ بری عادت پائی جاتی تھی کہ وہ حق کے بجائے باطل کا ساتھ دیتے اور برائی کی نشر و اشاعت میں بھرپور حصہ لیتے اور اچھائی کی نشر و اشاعت میں حتی الامکان رکاوٹ ڈالتے۔

3۔ احسان فراموشی، بد عہدی اور جھوٹی قسمیں

قرآن مجید نے منافقین کی جن بری خصلتوں کا ذکر کیا ہے ان میں بہت ہی نمایاں خصلتیں احسان فراموشی، بد عہدی اور معمولی مقاصد کے حصول کے لیے جھوٹی قسموں کا سہارا لینا ان کا وتیرہ تھا۔ مدینہ میں حضور اکرم ﷺ کی آمد سے قبل اگرچہ وہ لوگ مال و دولت کے مالک تھے لیکن آپ ﷺ کی آمد سے ان کے حالات میں جو تبدیلی آئی وہ بہت نمایاں تھی۔ انہیں اسلامی ریاست کا ایک مضبوط شیلٹر مل گیا، مال غنیمت میں برابر حصہ ملنے لگا اور اسلام کو استعمال کرتے ہوئے وہ اپنے دنیوی منافع سمیٹنے لگے، جس سے روز بروز ان کی خوشحالی میں اضافہ ہوتا چلا گیا۔ لیکن ان تمام نعمتوں کے باوجود ان کا اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں رویہ اور سوچ منفی سے منفی ہوتی چلی گئی۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کی صف میں شامل رکھنے کے لیے طرح طرح کی تدابیر اختیار کرتے رہے تاکہ وہ مادی مقاصد سے محروم نہ ہو جائیں۔ ان میں سب سے بڑا ذریعہ ان کے پاس جھوٹی قسمیں تھا۔ اس کے ذریعے وہ معاشرہ کو یہ یقین دلاتے کہ وہ بھی مخلصین کی صف میں شامل ہیں اور اپنی سازشوں کو چھپانے کے لیے بھی وہ جھوٹی قسموں کا سہارا لیا کرتے۔ اللہ تعالیٰ اور اللہ کے نبی ﷺ کے ساتھ کیے گئے عہد کی پاسداری کا بالکل خیال نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی ان بری عادات کا قرآن مجید میں ذکر فرمایا ہے۔ ارشاد باری ہے:

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً اَنْكُفْرٍ وَكَفَرُوا بِعَدْلِ اِسْلَامِهِمْ وَهُمْ اَوْ بَاطِلًا لَمْ يَتَاوُوا
وَمَا نَقْمُوا اِلَّا اَنْ اَغْنَاهُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ¹¹

"یہ لوگ اللہ کی قسمیں کھا جاتے ہیں کہ انہوں نے فلاں بات نہیں کہی، حالانکہ انہوں نے کفر کی بات کہی ہے، اور اپنے اسلام لانے کے بعد انہوں نے کفر اختیار کیا ہے۔ انہوں نے وہ کام کرنے کا ارادہ کر لیا تھا جس میں یہ کامیابی حاصل نہ کر سکے۔ اور انہوں نے صرف اس بات کا بدلہ دیا کہ اللہ اور اس کے رسول نے انہیں اپنے فضل سے مال دار بادیہ ہے۔"

اس آیت میں اللہ رب العزت نے منافقین کی درج ذیل بری خصلتوں کا ذکر فرمایا ہے:

الف۔ جھوٹی قسمیں کھانا

مثلاً ایک مرتبہ منافقین کے سردار عبداللہ بن ابی نے حضور اکرم ﷺ اور مسلمانوں کے بارے میں ایک انتہائی گستاخانہ بات کہی تھی جسے نقل کرنا بھی مشکل ہے اور اس کے بعد کہا کہ جب ہم مدینہ پہنچیں گے تو ہم میں سے باعزت لوگ ذیلوں کو نکال باہر کریں گے، اس بات کا تذکرہ خود قرآن کریم نے سورۃ منافقون آیت 8 میں فرمایا ہے، چنانچہ

﴿سَتُذْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾⁶ کہ ایسی قوم کے مقابلہ اور جہاد کی طرف ان کو بلایا

جائے گا جو بڑی قوت اور شوکت والی ہوگی۔⁷

2۔ نیکی سے روکنا اور برائی کی نشر و اشاعت

منافقین کا دل چونکہ حقیقت ایمان سے خالی ہوتا تھا اور ان کا مزاج و عادات باہم مشترک تھیں۔ اس لیے ان میں ایک قدر مشترک صفت یہ تھی کہ وہ برائی کو پھیلانے میں پیش پیش اور نیکی کے لیے سد راہ بنتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے بڑے واضح انداز میں منافقین کی اس خصلت سے پردہ اٹھایا ہے تاکہ امت مسلمہ ان کی اس خباثت سے اجتناب کریں اور باخبر رہیں، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ

وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ⁸

"منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک ہی طرح کے ہیں۔ وہ برائی کی تلقین کرتے ہیں اور

بھلائی سے روکتے ہیں، اور اپنے ہاتھوں کو بند رکھتے ہیں۔ انہوں نے اللہ کو بھلا دیا ہے، تو اللہ نے

بھی ان کو بھلا دیا۔ بلاشبہ یہ منافق بڑے نافرمان ہیں۔"

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بڑے واضح انداز میں منافقین کے اس قبیح وصف کو بیان کیا ہے۔ ازہریؒ ان کی اس شاعت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ منافق مردوں اور عورتوں کا مزاج یکساں ہے۔ ہر برے نظریہ و فعل کی ترویج و اشاعت میں بڑے چست ہیں اور اگر کہیں بھولے سے نیکی کی کرن بھولے تو یہ غمگین ہو جاتے ہیں اور بھرپور کوشش کرتے ہیں کہ یہ نیکی نہ پھیلے۔ اگر ان سے نیک کام میں مالی امداد کا مطالبہ کیا جائے تو فراوانی کے باوجود ان کی مٹھیاں بھنج جاتی ہیں اور انہیں ایک پائی بھی خرچ کرنے کی توفیق نہیں ہوتی۔⁹

اس زمانے میں چونکہ شرک اور کفر اسلام کے خلاف برسرِ پیکار تھا۔ مشرکین مکہ اور مکہ کے یہود اسلام کو مٹانے کے درپے تھے، منافقین کا حال یہ تھا کہ باوجود اسلام کا نام لینے کے یہ یہود اور مشرکین کا ساتھ دیتے، اسلام کی مخالفت میں شب و روز سرگرم رہتے، کفر و شرک کی ترویج میں مصروف رہتے اور لوگوں کو اسلام سے دور کرنے کی ہر ممکن کوشش کرتے۔ اسلام کے خلاف ہر سازش کا حصہ بن جاتے۔

سید مودودیؒ نے ان کے اس خبث باطن کو واضح کیا ہے کہ ان منافقین کا حال یہ ہے کہ ان کو برائی سے دلچسپی اور بھلائی سے عداوت ہوتی ہے۔ بر اکام کرنے والے کے لیے ان کی ہمدردیاں، مشورے، حوصلہ افزائی، مدد اور سفارشیں، سب اس کے لیے وقف ہوں گی۔ خود بھی اس برے کام میں شریک ہوں گے اور دوسروں کو بھی شرکت کی ترغیب

دیں گے۔¹⁰

معروف معاہدہ کرنا پڑا جسے قرآن نے "فتح مبین" قرار دیا اور مستقبل کی فتوحات کی پیشینگوئیاں ملیں۔ حدیبیہ سے واپسی پر غزوہ خیبر پیش آیا تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ اعلان آگیا کہ خیبر میں صرف وہی جاسکے گا جو حدیبیہ کے سفر میں شریک تھا۔ اس سے وہ اعراب (منافقین) ان غنائم سے محروم ہو گئے جو مخلصین کے حصہ میں غزوہ خیبر میں حاصل ہوئے تھے۔⁴

اس پر مذکورہ بالا آیات نازل ہوئیں اور ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان منافقین اعراب کو سخت تنبیہ کی جو حضور اکرم ﷺ کی دعوت کے باوجود حاضر نہ ہوئے تھے۔

تحقیق و تجزیہ

ان آیات میں منافقین نے اپنے تحلف کی بنیاد جس چیز کو بنایا اللہ تعالیٰ نے منافقین کی اس موقع پر اس تدبیر کو دو طرح سے ناکارہ بنا دیا:

1- ایک تو یوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل کی بات کو ظاہر فرما دیا جسے وہ چھپا رہے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ⁵

"وہ اپنی زبانوں سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتیں۔"

ظاہر ہے کہ یہ ان کے لیے بڑی ذلت کی بات تھی۔ اس پر ان کو ذرا بھر بھی ندامت نہ تھی اور نہ ہی ان کی سازشی فکر میں کوئی تبدیلی آئی تھی۔

2- خیبر کے مال غنیمت سے محروم ہو گئے جسے وہ بڑی محرومی سمجھتے تھے، کیونکہ ان کا مطمح نظر یہی دنیا تھی اس لیے وہ اس معاملے میں کف افسوس ملتے رہ گئے۔

ایک اور بات جو اس آیت میں انہیں بطور تنبیہ کے کہی گئی ہے وہ یہ کہ انہیں اب ایک ایسی قوم سے مقابلہ کرنا ہو گا جو قوت و طاقت میں ان سے بہت زیادہ ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ ایمان کی قوت نہ ہونے کی وجہ سے یہ ان کے لیے ایک خطرناک دھمکی تھی، جس کا انہیں خوف پیدا ہو گیا۔ اسی چیز کو مولانا کاندھلویؒ نے بڑے خوبصورت انداز سے بیان کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:

"ان آیات مبارکہ میں جن منافقین کا حدیبیہ کے سفر سے تحلف کرنے اور پیچھے رہ جانے کا ذکر

فرمایا گیا ان پر بطور تہدید کے یہ واضح کر دیا گیا کہ ایسے منافقوں کے لیے بطور سزا حق تعالیٰ کی

طرف سے دو چیزیں مقدر کی گئیں۔ ایک تو غزوہ خیبر (جس میں مال غنیمت ملنے کی توقع تھی)

میں شرکت کی ممانعت جس کے نتیجے میں مال و دولت سے محرومی، ایسے منافقوں اور مال کے

حریص لوگوں کے واسطے تکلیف دہ چیز اور حسرت و ملال کا باعث بنی۔ دوسری سزا یہ طے کی گئی:

اس کا علاج نہ کیا تو جس طرح جسمانی بیماریاں جسمانی موت کا باعث بنتی ہیں اسی طرح ان کا یہ مرض ان کے قلب و روح کا گلا گھونٹ کر رکھ دے گا"۔²

ذیل میں اس گروہ کی چند نمایاں سازشیں اور سیرت النبی کی روشنی میں اس کے سد باب کو بیان کیا جا رہا ہے تاکہ آج کے اس دور میں اہل اسلام اس سے راہنمائی لے سکیں۔

1۔ منافقین کے اعذار اور حیلہ گری کی سوچ اور فکر

منافقین جہاں اسلام کو مٹانے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ جانے دیتے وہیں وہ اسلامی مہمات اور خصوصاً ایسے مواقع میں جماعت اسلام کے ہمسفر بننے سے وہ کتراتے جہاں انہیں فتح کا یقین نہ ہوتا اور ایسے مواقع پر وہ طرح طرح کے اعذار تراش کر پیچھے رہ جانے کو ترجیح دیتے۔ تاریخ سیرت میں ایسے کئی مواقع ملتے ہیں۔ قرآن مجید نے ان کی اس فتنج عادت کو جا بجا بیان فرمایا ہے، مثلاً حدیبیہ کے سفر کو دیکھ لیں کہ کس طرح انہوں نے پیچھے رہنے کے عذر گھڑے اور کس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو ظاہر کر کے انہیں ذلیل و رسوا کیا۔ ارشاد ربانی ہے:

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ نَكُفٌ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا³

"وہ دیہاتی جو (حدیبیہ کے سفر میں) پیچھے رہ گئے تھے، اب وہ تم سے ضرور یہ کہیں گے کہ: ہمارے مال و دولت اور ہمارے اہل و عیال نے ہمیں مشغول کر لیا تھا، اس لیے ہمارے لیے مغفرت کی دعا کر دیجیے۔ وہ اپنی زبانوں سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتیں۔ (ان سے) کہو کہ: اچھا تو اگر اللہ تمہیں کوئی نقصان پہنچانا چاہے یا فائدہ پہنچانا چاہے تو کون ہے جو اللہ کے سامنے تمہارے معاملے میں کچھ بھی کرنے کی طاقت رکھتا ہو؟ بلکہ جو کچھ تم کرتے ہو، اللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے۔"

اس واقعہ کا پس منظر یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ہجرت کے چھٹے سال جب عمرہ کے لیے مکہ جانے کا ارادہ فرمایا تو قبائل قریش کی جانب سے رکاوٹ کے خدشہ کی وجہ سے آپ ﷺ نے مدینہ کے دیگر قبائل کو ساتھ جانے کی دعوت دی تاکہ وہ جم غفیر دیکھ کر حملہ کی جسارت نہ کریں، کیونکہ بدر و احزاب میں ان کے بہت سے عزیز و اقارب مارے گئے تھے اور اس سے عمرہ کرنے کا مقصد فوت ہو جائے گا۔ چنانچہ جب آپ ﷺ نے اعراب کو طلب فرمایا تو بہت سے لوگوں نے انکار کر دیا اور مختلف حیلے اور بہانے بنا کر رہ گئے کیونکہ انہیں اس بات کا یقین تھا کہ مشرکین مکہ آپ ﷺ اور آپ کے اصحاب کو زندہ نہ چھوڑیں گے۔ مخلصین آپ ﷺ کے ساتھ روانہ ہو گئے۔ حدیبیہ پہنچ کر

2- دوسری وہ جماعت تھی جو دل و زبان دونوں سے اسلام کا انکار کرتی تھی اور اعلانیہ اس کی مخالفت کرتی تھی۔ یہ مکہ کے کفار تھے جن میں مشرکین سر فہرست تھے۔

3- تیسری جماعت وہ تھی جو دل سے تو اسلام کا انکار کرتی تھی لیکن ظاہری طور پر وہ اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ تھی۔ یہ جماعت منافقین کہلاتے ہیں اور یہ آستین کا سانپ قرار پائے۔ اس لیے قرآن مجید میں منافقین کی ان سازشوں اور ان کی خصلتوں کو بہت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جہاں کفار و منافقین کا ذکر کیا ہوا ہے وہاں منافقین کے ذکر اور ان کی عادات کا ذکر بنسبت کفار سے زیادہ ہے۔ اس لیے یہ بحث بہت دلچسپ ہے کہ بنی اکرم ﷺ نے اپنی تدبیر سے منافقین کی ان سازشوں کا سد باب کیسے کیا اور کس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کے مکر و فریب کو ان پر الٹا کر دیا۔

ایک بات جو منافقین کی ان سازشوں میں قدر مشترک کے طور پر موجود نظر آتی ہے وہ ان کی منفی سوچ ہے، جس کی وجہ سے وہ اسلام اور اہل اسلام کے خلاف کسی موقعہ کو ضائع نہیں کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس منفی سوچ کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ* فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ¹

"اللہ کو اور ان لوگوں کو جو (واقعی) ایمان لائے ہیں دھوکا دیتے ہیں اور (حقیقت تو یہ ہے کہ) وہ اپنے سوا کسی اور کو دھوکا نہیں دے رہے لیکن انہیں اس بات کا احساس نہیں ہے۔ ان کے دلوں میں روگ ہے۔ چنانچہ اللہ نے ان کے روگ میں اور اضافہ کر دیا ہے اور ان کے لئے دردناک سزا تیار ہے، کیونکہ وہ جھوٹ بولا کرتے تھے۔"

اس منفی سوچ کی وجہ سے انہوں نے اپنے آپ کو دھوکہ میں مبتلا کر رکھا تھا۔ اس منفی سوچ کی بنیاد کیا تھی؟ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات میں اسے مرض سے تعبیر کیا ہے اور اس کی بنیاد کذب کو قرار دیا ہے۔ گویا جھوٹ ایسی بیماری ہے جس کا انجام نفاق تک جا پہنچتا ہے اور بالآخر اسفل سافلین تک لے جاتا ہے۔ اسی مرض کی نشاندہی اور اس کے اسباب پر بحث کرتے ہوئے ازہری رحمہ اللہ فرماتا ہے:

"حضور نبی کریم ﷺ کے خلاف منافقین کے دل میں عداوت کے جو جذبات پرورش پا رہے تھے اور حسد اور غصہ کی جو چنگاریاں چٹ رہی تھیں ان کو قرآن نے مرض سے تعبیر فرمایا ہے۔ جب وہ حضور کریم ﷺ اور اسلام کی روز افزوں عزت اور ترقی کو دیکھتے تو حسد و عناد کے شعلے بھڑک اٹھتے۔ اللہ تعالیٰ انہیں تنبیہ فرماتا ہے کہ اگر انہوں نے اس مرض کو یونہی بڑھنے دیا اور

منافقین مدینہ کی سازشیں اور تدابیر رسول اللہ ﷺ
(نمائندہ اُردو تفاسیر کی روشنی میں تحقیقی مطالعہ)

**The Conspiracies of the Hypocrites of Madinah
and the Tactics of the Prophet (PBUH)
(Research Study in the light of Representative
Urdu Commentaries)**

*ڈاکٹر حافظ عبدالرشید

ABSTRACT

When the Holy Prophet (PBUH) migrated to Madinah, an Islamic state came into being which soon became stronger and stronger. During this time, a class of people was born with whom the Muslims had not been exposed before. That was the class of hypocrites, whose efforts were to stay among the Muslims and inflict heavy losses on them.

On various occasions, these hypocrites used their tactics against the Holy Prophet and Islam, but they never succeeded in their tricks as they wanted. By the grace of Allah, every time the Holy Prophet (PBUH) and the Muslims were protected from their evil. But all this was not easy, sometimes a gentle and sometimes harsh attitude was adopted, and when there was no possibility of any good from them, they were forced to leave Madinah.

In this article, some of the notable conspiracies of this group of hypocrites and its obstruction in the light of Seerah of Holy Prophet (PBUH) are described so that the people of Islam can take guidance from it during these days. This article adopts an applied research style.

KEY WORDS: *Conspiracies of the Hypocrites, Hypocrites of Madinah, Holy Prophet's Tactics, Urdu Commentaries.*

مکی دور میں حضور اکرم ﷺ کی دعوتِ اسلام میں جہاں تمام جہان کی رکاوٹیں موجود تھیں وہاں مدنی دور میں سب سے بڑی رکاوٹ منافقین کی وہ سازشیں تھیں جن کے ذریعے وہ اسلام اور مسلمانوں کو ہمہ وقت نقصان پہنچانے کی کوشش میں مصروف رہتے تھے۔ قرآن مجید نے اس دور میں انسانیت کو تین جماعتوں میں تقسیم فرمایا ہے:

1۔ اہل ایمان جو دل و جان سے اسلام کو مانتے اور زبان سے اس کا اقرار کرتے تھے۔ یہ محبین و مخلصین کی جماعت تھی جس کا ذکر قرآن مجید میں جا بجا موجود ہے۔

* اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی، اسلام آباد

فہرست اردو مضامین

نمبر شمار	مقالہ نگار	مقالات	صفحہ نمبر
1	ڈاکٹر حافظ عبدالرشید	منافقین مدینہ کی سازشیں اور تدابیر رسول اللہ ﷺ (نمائندہ اردو تفاسیر کی روشنی میں تحقیقی مطالعہ)	1
2	ڈاکٹر خالد محمود مدنی	برصغیر میں فتنہ انکار حدیث: پس منظر اور ارتقائی جائزہ	27
3	ڈاکٹر اسد اللہ ڈاکٹر عبدالماجد	مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی شخصیت (تحقیقی و مطالعاتی جائزہ)	41
4	نور ولی شاہ شمس الرحمن	مارکیٹنگ کے اسلامی اصولوں کی روشنی میں سافٹ ویئر انڈسٹری کے شرعی احکام	51

اردو مقالات

اداریہ

وفاقی اردو یونیورسٹی، اردو زبان کی ترویج و اشاعت کے لئے ملکی سطح پر قائم کی گئی پہلی یونیورسٹی ہے۔ اس یونیورسٹی کی بنیاد رکھنے کا مقصد یہی تھا کہ علوم و فنون کی تعلیم کو قومی زبان میں پڑھایا جائے۔ اپنی تاسیس کے بعد سے وفاقی اردو یونیورسٹی نے ترقی اور تحقیق کی بہت ساری منازل طے کی ہیں۔ یونیورسٹی سے متعدد تحقیقی شمارے شائع ہو رہے ہیں۔ مجلہ الوفاق وفاقی اردو یونیورسٹی اسلام آباد کیمپس، شعبہ علوم اسلامیہ کے زیر اہتمام شائع ہونے والا پہلا ریسرچ جرنل ہے جس کا بنیادی مقصد علوم اسلامیہ کی تحقیقی سرگرمیوں کو فروغ دینا ہے۔

مجلہ الوفاق اردو، عربی اور انگریزی تینوں زبانوں میں شائع ہونے والا ششماہی تحقیقی مجلہ ہے۔ موصول ہونے والے مقالہ جات کو ابتدائی جانچ کے بعد ماہرین کی رائے کے لیے ان کے پاس بھیج دیا جاتا ہے اور ان کی آراء کی روشنی میں مضامین کا انتخاب کیا جاتا ہے۔ شمارہ ہذا میں ماہرین کی رائے کے بعد آٹھ (۸) مضامین کو اشاعت کے لئے منتخب کیا گیا ہے۔ یہ یقیناً اللہ پاک کے فضل و کرم کے بغیر ممکن نہیں تھا، لہذا بحیثیت مدیر میں اس کاوش کو بحسن و خوبی پایہ تکمیل تک پہنچانے پر اللہ رب العزت کی ذات اقدس کا بے حد ممنون و مشکور ہوں۔

مجلس ادارت ان حضرات کی بھی شکر گزار ہے جو اس ساری تحقیقی سرگرمیوں میں معاون اور دست و بازو بنے، جن میں خاص طور پر شیخ الجامعہ جناب پروفیسر ڈاکٹر سید الطاف حسین قابل ذکر ہیں، جنہوں نے ان ساری کاوشوں کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے ذاتی دلچسپی لی اور ہر مرحلے پر اپنے قیمتی مشوروں سے نوازا۔

مجلہ الوفاق میں علم و فکر کے متنوع موضوعات کا احاطہ کیا گیا ہے۔ جن میں تفسیر، حدیث، فقہ، تاریخ، سیرت النبی ﷺ، اسلامی معاشیات اور شخصیات کی خدمات وغیرہ سب کے سب شامل ہیں۔ جن احباب کے مضامین اس شمارے میں شائع نہیں ہو سکے ان سے معذرت، کیونکہ ادارتی پالیسی پر کسی بھی قسم کا سمجھوتا ممکن نہیں۔ اس تحقیقی مجلہ کو ملکی اور بین الاقوامی سطح پر متعدد انڈیکسنگ اور ایبٹریکٹنگ ایجنسیز سے منظور کرایا جائے گا جس کے لیے ضروری امور پر کام جاری ہے۔

انسانوں کے ہاتھوں کیے گئے کام میں پوری کوشش کے باوجود غلطیوں کی گنجائش باقی رہتی ہے۔ لہذا ہم ارباب علم و دانش کی تجاویز اور اصلاحات کے ہمیشہ منتظر رہیں گے اور ان کا خیر مقدم کریں گے تاکہ شمارہ کو خوب سے خوب تر بنانے کا عمل بحسن و خوبی جاری رہے۔ اللہ رب العزت ہماری اس کاوش کو دینی، معاشرتی اور سماجی علوم کے فروغ کا سبب بنائے۔

مدیر

ڈاکٹر حبیب الرحمن

شركاء مقالہ نگار کا تعارف

1. ڈاکٹر حافظ عبدالرشید، اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی، اسلام آباد
2. ڈاکٹر خالد محمود مدنی، صدر شعبہ واسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، گورنمنٹ انبالہ مسلم کالج، سرگودھا
3. ڈاکٹر اسد اللہ، اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ قرآن و سنت، وفاقی اردو یونیورسٹی، کراچی
4. ڈاکٹر عبدالماجد، اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی، اسلام آباد
5. نور ولی شاہ، پی ایچ ڈی سکالر، شعبہ علوم اسلامی، جامعہ کراچی، کراچی، مدرس، جامعۃ الرشید، کراچی
6. شمس الرحمن، پی ایچ ڈی سکالر، شعبہ علوم اسلامی، جامعہ کراچی، کراچی
7. الدكتور إكرام الحق الأزهرى، أستاذ العقيدة ومقارنة الأديان المشارك، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، بالجامعة الإسلامية العالمية، إسلام آباد؛ وخطيب وإمام بقصر الرئاسة بجمهورية باكستان الإسلامية
8. محمد عمر فاروق، طالب الدكتوراه، قسم التفسير وعلوم القرآن، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، الجامعة الإسلامية العالمية إسلام آباد
9. محمد شاه فيصل، طالب الدكتوراه، قسم التفسير و علوم القرآن، كلية الدراسات الإسلامية (أصول الدين)، الجامعة الإسلامية العالمية إسلام آباد
10. ڈاکٹر شہزادی پاکیزہ، صدر شعبہ علوم اسلامیہ، فاطمہ جناح وو من یونیورسٹی، راولپنڈی
11. جویریہ کنول، ایم فل ریسرچ سکالر، فاطمہ جناح وو من یونیورسٹی، راولپنڈی
12. عرشی بشیر، ایم فل ریسرچ سکالر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی، اسلام آباد
13. ڈاکٹر محمد عرفان، اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی، اسلام آباد

9. پروفیسر ڈاکٹر محمد اعجاز
ڈائریکٹر، شیخ زید اسلامک سنٹر، پنجاب یونیورسٹی، لاہور
10. پروفیسر ڈاکٹر عبدالقدوس صہیب
چیئرمین / ڈائریکٹر، اسلامک ریسرچ سنٹر، بہاء الدین زکریا یونیورسٹی، ملتان
11. پروفیسر ڈاکٹر حافظ منیر احمد
ڈین، فیکلٹی آف اسلامک سٹڈیز، سندھ یونیورسٹی، جامشورو
12. ڈاکٹر حافظ محمد سجاد
ایسوسی ایٹ پروفیسر، شعبہ اسلامی فکر و تاریخ و ثقافت، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، اسلام آباد
13. ڈاکٹر عبدالغفار بخاری
ایسوسی ایٹ پروفیسر و چیئرمین، شعبہ علوم اسلامیہ، نیشنل یونیورسٹی آف ماڈرن لینگویجز،
اسلام آباد
14. ڈاکٹر محمد ریاض خان الازہری
ایسوسی ایٹ پروفیسر، ڈیپارٹمنٹ آف اسلامک تھیالوجی، اسلامیہ کالج یونیورسٹی، پشاور
15. ڈاکٹر ارشد منیر لغاری
ایسوسی ایٹ پروفیسر و چیئرمین، شعبہ علوم اسلامیہ، یونیورسٹی آف گجرات، گجرات

9. پروفیسر ڈاکٹر مہدی زہرا
ڈیپارٹمنٹ آف اکنامکس اینڈ لاء، گلاسگو سکول فار بزنس اینڈ سوسائٹی،
گلاسگو کیلی ڈونین یونیورسٹی، گلاسگو، برطانیہ
10. پروفیسر ڈاکٹر توقیر عالم
ڈین، فیکلٹی آف تھیالوجی، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، اتر پردیش، انڈیا

قومی

1. پروفیسر ڈاکٹر قبلہ ایاز
چیرمین، اسلامی نظریاتی کونسل، اسلام آباد
2. پروفیسر ڈاکٹر محمد ضیاء الحق
ڈائریکٹر جنرل، ادارہ تحقیقات اسلامی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد
3. پروفیسر ڈاکٹر عبدالعلی اچکزئی
ڈین، فیکلٹی آف ایجوکیشن اینڈ ہومینٹیز، بلوچستان یونیورسٹی، کوئٹہ
4. پروفیسر ڈاکٹر معراج الاسلام ضیاء
ڈین، فیکلٹی آف علوم اسلامیہ، یونیورسٹی آف پشاور، پشاور
5. پروفیسر ڈاکٹر عبدالحمید خان عباسی
چیرمین، شعبہ قرآن و تفسیر، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، اسلام آباد
6. پروفیسر ڈاکٹر شبیر احمد منصوری
ڈائریکٹر جنرل، اصلاح انٹرنیشنل، لاہور
7. پروفیسر ڈاکٹر محمد حماد لکھوی
ڈین، فیکلٹی آف علوم اسلامیہ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور
8. پروفیسر ڈاکٹر مستفیض احمد علوی
ڈائریکٹر، فیکلٹی آف آرٹس اینڈ سوشل سائنسز، گفٹ یونیورسٹی، گوجرانوالہ

مجلس مشاورت

بین الاقوامی

1. پروفیسر ڈاکٹر عطاء اللہ صدیقی
مارک فیلڈ انسٹیٹیوٹ آف ہائیر ایجوکیشن، مارک فیلڈ، لیسٹر شائر، برطانیہ
2. پروفیسر ڈاکٹر اسرار احمد خان
فیکلٹی آف اسلامک سٹڈیز، فاتح سلطان محمد یونیورسٹی، استنبول، ترکی.
3. پروفیسر ڈاکٹر سید محمد یونس گیلانی
فیکلٹی آف اسلامک ریویلڈ نالج اینڈ ہیومن سائنسز، انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی،
کوالالمپور، ملائیشیا
4. پروفیسر ڈاکٹر محمد سکری صالح
ڈائریکٹر سنٹر فار اسلامک ڈیولپمنٹ اینڈ مینیجمنٹ سائنسز، سکول آف سوشل سائنسز،
یونیورسٹی آف سینز، پیٹنگ، ملائیشیا
5. پروفیسر ڈاکٹر یاسین مظہر صدیقی
ڈائریکٹر (ریٹائرڈ) شاہ ولی اللہ ریسرچ سیل، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، اتر پردیش، انڈیا
6. پروفیسر ڈاکٹر شبیر احمد
ممبر ریجنل کونسل، یونیورسٹی آف ویسٹرن سڈنی، آسٹریلیا
7. پروفیسر ڈاکٹر محمد سعود عالم قاسمی
ڈیپارٹمنٹ آف سنی تھیالوجی، فیکلٹی آف تھیالوجی، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، اتر پردیش، انڈیا
8. پروفیسر ڈاکٹر حافظ عبد الوحید
ڈائریکٹر عبد الحلیم قرآنک انسٹیٹیوٹ، ٹیکساس، امریکہ

مجلس ادارت

سرپرست اعلیٰ

پروفیسر ڈاکٹر سید الطاف حسین

شیخ الجامعہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

سرپرست

پروفیسر ڈاکٹر عبدالغفور بلوچ

رئیس، کلیہ معارف اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

مدیر اعلیٰ

ڈاکٹر حافظ عبدالرشید

صدر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

مدیر

ڈاکٹر حبیب الرحمن

اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

نائب مدیران

• ڈاکٹر محمد عرفان

اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

• ڈاکٹر عبدالماجد

اسسٹنٹ پروفیسر، شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

8. مقالہ اردو، انگریزی اور عربی زبان میں لکھا جاسکتا ہے۔
9. مقالہ نگار حوالہ دیتے وقت درج ذیل ہدایات کو ملحوظ رکھیں۔
- حواشی و حوالہ جات مقالے کے آخر میں دیئے جائیں۔
 - حواشی و حوالہ جات کی ترتیب میں شکاگو مینول سٹائل (Chicago Manual Style) کو بروئے کار لایا جائے۔
 - کتاب کا حوالہ دیتے وقت مصنف کا معروف نام، پورا نام، کتاب کا مختصر نام، ناشر، مقام اشاعت اور سن اشاعت کے بعد جلد نمبر اور صفحہ نمبر درج کریں۔
- ابن کثیر، حافظ عماد الدین ابو الفداء اسماعیل بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، دار صادر، بیروت، ۲۰۰۸ء، ۳/۲۱۲
- ایک ہی مصدر یا مرجع سے دوبارہ حوالہ دیتے وقت اختصارات کو استعمال کریں۔
 - مقالہ میں موجود قرآنی آیات عربی رسم الخط میں تحریر کریں اور آیات کا حوالہ دیتے وقت درج ذیل مثال کو مد نظر رکھیں۔ مثلاً سورۃ الاعراف: ۷/ ۱۹۰
 - احادیث کا حوالہ دیتے وقت درج ذیل مثال کو ملحوظ رکھیں:
- البخاری، محمد بن اسماعیل، الجامع الصحیح، کتاب العلم، باب افشاء السلام من السلام، دار السلام، ریاض، ۱۴۱۲ھ، حدیث نمبر: ۲۹، ۸/۱
- مقالہ میں مذکور غیر معروف شخصیات کا مختصر تعارف کروائیں۔ اس ضمن میں علم الرجال اور الطبقات کی کتابوں سے حوالہ جات دیں۔

'الوفاق' میں مقالہ کے لیے قواعد و ضوابط

مجلہ الوفاق میں مقالہ نگار حضرات اپنے مقالہ کی ترتیب و تدوین کرتے ہوئے درج ذیل قواعد و ضوابط کو پیش نظر رکھیں۔

1. مقالہ A4 صفحے کے ایک طرف کمپوز اور اغلاط سے پاک ہونا چاہیے۔ نیز طوالت 25 صفحات سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے۔

2. مقالہ نگار اپنے مقالے کی ہارڈ کاپی کے ساتھ سافٹ کاپی بھی فراہم کرے گا۔

3. کمپوزنگ کے سلسلے میں درج ذیل فائنٹس کا خیال رکھا جائے۔

○ فصل اور بحث کے لیے فائنٹ سائز: 18

○ ذیلی فصول کے لیے فائنٹ سائز: 16

○ مقالے کے متن کا فائنٹ سائز

▪ اردو اور عربی متن: 14

▪ انگریزی متن: 12

○ مقالے کے حواشی کا فائنٹ سائز

▪ اردو اور عربی متن: 12

▪ انگریزی متن: 10

4. مقالہ کسی اور جگہ شائع نہ ہو اور نہ ہی کسی اور جگہ اشاعت کے لیے دیا گیا ہو۔

5. مقالہ تحقیق کے اصولوں کے مطابق ہونا چاہیے، نئی تحقیق پر مبنی اور علمی سرقت سے خالی ہو نیز مقالہ بنیادی مصادر کے حوالوں سے مزین ہو

6. املاء اور رموز و اوقاف کا التزام لازمی ہے۔

7. مقالہ نگار تقریباً 250 الفاظ پر مشتمل اپنے مقالہ کا ملخص بحث (Abstract) انگریزی زبان میں مقالہ کے ساتھ فراہم کرے گا۔

الوفاق: ادارتی پالیسی

الوفاق جملہ اسلامی علوم و فنون سے متعلقہ ایک تحقیقی مجلہ ہے۔ اس میں شائع ہونے والے مقالہ جات کے متعلق ادارتی پالیسی حسب ذیل ہے:

1. الوفاق ایک ششماہی رسالہ ہے یعنی سال میں دو مرتبہ شائع ہوتا ہے۔
2. الوفاق میں شائع ہونے والے مضامین کے موضوعات علوم القرآن، علوم الحدیث، علم فقہ و اصول فقہ، تقابلی ادیان، علم کلام و تصوف، فلسفہ، سائنس، ادب، معاشیات، عمرانیات، سیاسیات، ثقافت و تمدن اور اسی طرح مسلم شخصیات اور اسلامی موضوعات پر لکھی جانے والی کتب (تبصرہ و تعارف) وغیرہ سے متعلق ہونے چاہئیں۔
3. الوفاق کی اشاعت کے سلسلہ میں ہائیر ایجوکیشن کمیشن کی ہدایات و جملہ قوانین و ضوابط کو ملحوظ رکھا جائے گا۔
4. الوفاق میں مقالہ کے شائع ہونے کے حوالے سے ادارتی بورڈ کا فیصلہ حتمی ہوگا۔
5. الوفاق کی مجلس ادارت کو ارسال کیے گئے مقالات میں ضروری ترامیم، تنسیخ و تلخیص کا حق حاصل ہوگا۔ مدیر مقالہ نگاروں کو تجزیہ کاروں کی رائے، نیز مقالہ میں مطلوب کسی تبدیلی سے متعلق آگاہ کرے گا۔
6. الوفاق مجلہ کا مقالہ نگار کی رائے سے متفق ہونا ضروری نہیں، مقالہ میں دی گئی رائے کی ذمہ داری مجلس ادارت یا وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی پر بالکل نہیں ہوگی بلکہ مقالہ نگار پر ہوگی۔

المقالات العربية

- | | | |
|----|---|---|
| 1 | حقيقة الحوار ومفهومه في القرآن و السيرة النبوية | 1 |
| | الدكتور إكرام الحق الأزهرى | |
| 19 | أسباب الاختلاف في التفسير (دراسة تحليلية نظرية لبعض الأسباب المهمة) | 2 |
| | محمد عمر فاروق / محمد شاه فيصل | |

English Articles

- | | | |
|----|---|----|
| 1. | Fiqh al-Siyar and Modern International Law (Applications and Challenges) | 1 |
| | Dr Shahzadi Pakeeza / Javeria Kanwal | |
| 2. | Enforcement of Punishments and its Philosophy in the light of Shariah (A Research Review) | 13 |
| | Arshi Bashir / Dr. Muhammad Irfan | |

فہرست موضوعات

i	الوفاق: ادارتی پالیسی	1
ii	'الوفاق' میں مقالہ کے لیے قواعد و ضوابط	2
iv	مجلس ادارت	3
v	مجلس مشاورت	4
vii	شرکاء مقالہ نگار کا تعارف	5
viii	اداریہ	6

اردو مضامین

1	منافقینِ مدینہ کی سازشیں اور تدابیرِ رسول اللہ ﷺ (نمائندہ اردو تفاسیر کی روشنی میں تحقیقی مطالعہ)	1
	ڈاکٹر حافظ عبدالرشید	
27	برصغیر میں فتنہ انکارِ حدیث: پس منظر اور ارتقائی جائزہ	2
	ڈاکٹر خالد محمود مدنی	
41	مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ کی شخصیت (تحقیقی و مطالعاتی جائزہ)	3
	ڈاکٹر اسد اللہ / ڈاکٹر عبدالماجد	
51	مارکیٹنگ کے اسلامی اصولوں کی روشنی میں سافٹ ویئر انڈسٹری کے شرعی احکام	4
	نور ولی شاہ / شمس الرحمن	

ناشر: شعبہ علوم اسلامیہ، وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

طباعت: وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

(Print) 2709-8907

آئی ایس ایس این:

(Online) 2709-8915

2

جلد:

2 (جولائی-دسمبر 2019)

شمارہ:

200

تعداد:

500 روپے

قیمت اندرون ملک:

10 ڈالر

قیمت بیرون ملک:

خط و کتابت کے لیے:

ڈاکٹر حبیب الرحمن

مدیر، مجلہ الْوِفَاق

شعبہ علوم اسلامیہ،

وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی،

G-7/1، خیابان سہروردی، نزد زیر پوائنٹ، اسلام آباد۔

Ph: +92 51 9252860-3, Ext: 168

Cell: +92 331 3103333

Email: alwifaq@fuuast.edu.pk

Website: www.alwifaqjournal.com

الشفاہی الوفاق

علوم اسلامیہ کا علمی و تحقیقی مجلہ

جلد: ۲ شماره: ۲ جولائی - دسمبر ۲۰۱۹ء

سرپرست اعلیٰ

پروفیسر ڈاکٹر سید الطاف حسین، شیخ الجامعہ

سرپرست

پروفیسر ڈاکٹر عبدالغفور بلوچ، رئیس کلیہ معارف اسلامیہ

مدیر اعلیٰ

ڈاکٹر حافظ عبدالرشید، صدر شعبہ

مدیر

ڈاکٹر حبیب الرحمن

نائب مدیران

ڈاکٹر عبدالماجد

ڈاکٹر محمد عرفان



شعبہ علوم اسلامیہ

وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الشفاہی الوفاق

شماره ۲

مجمع علوم اسلامیہ کا علمی و تحقیقی مجلہ

جلد ۲



جولائی - دسمبر ۲۰۱۹

شعبہ علوم اسلامیہ
وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس و ٹیکنالوجی، اسلام آباد

